

ظواهر تصريف الأفعال

في القراءات السبع الشهيرة

دراسة صرفية تطبيقية

الدكتور

غَمْبُوحَسَن

مدرس علم الصرف بقسم اللغة العربية

جامعة عثمان بن فودي - صكتو نيجيريا

مؤسسة المنحار

للنشر والنزيع - القاهرة

ظواهر تصريف الأفعال

في القراءات السبع الشريفة

دراسة صرفية تطبيعية

اسم الكتاب : ظواهر تصريف الأفعال في القراءات السبع الشهيرة

اسم المؤلف : غمبو حسن

الطبعة الأولى

1432 هـ - 2011 م

جميع حقوق الطبع محفوظة للناس

رقم الإيداع : 23361 / 2010

الترقيم الدولي : 978-977-382-170-1

مؤسسة المختار

للنشر والتوزيع

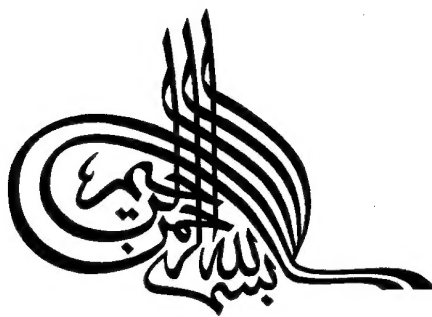
الإدارة : 6 ش عبد الحكيم الرفاعى - مدينة نصر - القاهرة

تليفون : 22713202 - 22713945

المكتبة : 33 ش محمد عبده - خلف جامع الأزهر - القاهرة

تليفون : 25105891

E-mail:mokhtar_est@hotmail.com



الإهداء

أهدى ثواب هذا البحث المتواضع إلى روحي والدَي العزيزين: المرحوم مَالَمَ أَبُو بكر بن عبد الله بَزْمَقَرِي المعروف بـ مَيِّ غُورُو {بائع الطنبول}، ووالدتي المرحومة حسينة بنت عثمان المعروفة بـ مَيِّ قُرِي {صانعة غوده غوده} اللهم اغفر لهما وارحمهما كما ربياني صغيرا.

بسم الله الرحمن الرحيم

الابن البار الدكتور/ غمبو حسن حفظه الله

لقد قرأت رسالتكم لنيل درجة الدكتوراه تحت عنوان :

ظواهر تصريف الأفعال في القراءات السبع الشهيرة دراسة وتحليلاً قرأتها بتعمق وتدقيق فوجدتها لؤلؤة فريدة في موضوعها وهدفها وحسن انجازها.

وجدتك في إعدادها تعرف بالقراءات وتفرق بين الأحرف السبعة والقراءات وهدت فعلك في دراسة الميزان وتصريف الأفعال وغيرها فقد أدت ذلك في إيجاز محكم وفي أسلوب شائق وشكرت لك أن رويت قلبك بالقراءات موجهها ومحللاً في صورة تثبت أن القراءات من الإعجاز العظيم في القرآن الكريم فالقراءة من القراءة بمنزلة الآية من الآية.

ولقد أثبت بما لا يدع مجالاً للشك أن القراءات نزل بها جبريل على خير الأنام تيسيراً وإعجازاً يقول الله تبارك وتعالى ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾.

ورسالتك هذه تبين صورة طيبة أن الله القدير يحفظ لغة القرآن كما ذكر في كتابه العزيز ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ فالله يحفظ لغة القرآن حتى يفهم القرآن ويحفظ من يدرس علوم القرآن، لأن ذلك حفظ للقرآن ولقد أطمأن قلبي حينما قرأت هذه الرسالة وتأكدت أن الإسلام بخير مادام المسلمون يحفظون كتاب الله ويدرسون قراءاته وعلومه في كل مكان سواء أكان المكان عربياً أم غير عربى.

إن رسالتك تاج على رأسك وتضع للإسلام والمسلمين بما حوت من علم وتنسيق وتهذيب وتبويب وتمكن في مجال اللغة والقراءات، كما إنها تفاخر بموضوعها وتشرفها والإخلاص في إعدادها.

وإني - من أعماق قلبي - لأدعو الله لك بدوام التوفيق ودوام السير على هذا الطريق، حتى تثري علوم القرآن بالاضافات النافعة التي ترد كيد الأعداء في نحورهم وتبرز لهم أن القراءات سنة متبعة وليست وليدة عدم النقط أو الشكل للمصحف في أول الأمر كما زعم كثير من المستشرقين.

فسر على بركة الله تحرسك عنايته ويؤيدك توفيقه وتيسر إرادته لك طريقا إلى الجنة.

والدك / أ. د / صبحي عبد الحميد

رئيس قسم اللغويات بكلية اللغة العربية جامعة الأزهر - بالقاهرة

وأمين وعضو اللجنة العلمية الدائمة لترقية الأساتذة

* كلمة الشكر والتقدير *

الحمد لله الذى قال فى كتابه الكريم ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾^١. والذى نزل القرآن على عبده ليكون للعالمين بشيرا ونذيرا، الذى جعل معانى القرآن فى تصريف ألفاظه، وجعل ثوابه الجزيل لمن يلم بالبحث فى معانيه، نحمده تعالى الذى أسبغ علينا نعمه وأباح لنا التمتع بها بدون إسراف والصلاة والسلام على سيدنا محمد، الذى علم الناس القرآن تلاوة وبيانا، وعلى آله وأصحابه الذين نقلوا عنه القرآن الكريم مع تصريف ألفاظه ومعان تراكبه.

أما بعد ! فأقدم شكرى الجزيل وتقديرى العظيم وعرفانى الكبير لكل من مد يد العون إلى والمساعدة التى تتمثل فى النصائح والتوصيات والاقتراحات والمراجع من مكتبته الخاصة لإخراج هذا البحث فى صورته هذه، وعلى طليعتهم الأستاذ الدكتور عبد الباقي شعيب أغاك، والأستاذ الدكتور سمبو ولى جنيد، والأستاذ الدكتور صالح بلا أجنّارى، والدكتور أبى بكر أبى بكر ياعول، والدكتور محمد حبيب محمد، والأستاذ الدكتور ثانى عمر، والدكتور أبو بكر عبد الملك، كلهم أساتذتى فى قسم اللغة العربية، بجامعة عثمان بن فودى صكتو. وأقدم شكرى كذلك لكل أساتذتى فى قسم الدراسات الإسلامية، وقسم اللغات الإفريقية، كلهم بالجامعة، وأشكر كذلك كل أساتذتى فى الأزهر الشريف وخصوصا شيخ الأزهر الشريف فضيلة الإمام الأكبر الأستاذ الدكتور محمد سيد طنطاوى، والأخص فضيلتان الأستاذ الدكتور صبحى عبد الحميد والأستاذ الدكتور طه مصطفى أبو كريشة اللذان تشرفت فضيلتهم على كتابة التقرير لكتابى جزاهما الله بجنة الفردوس.

وأشكر كذلك زملائي في قسم اللغة العربية بجامعة عثمان بن فودي، وهم الدكتور محمد أَرْزَكْ طَنْ زَاكْ، والدكتور عبد القادر ثاني، والدكتور كمال بابكر، والأستاذ أحمد لِيَمَنْ، والأستاذ علي مَالِي، والأمين محمد الأمين طالب جامعة الأزهر الشريف.

وأقدم شكرى الخاص للأستاذ الدكتور عبد الله محمد بشير، والأستاذ خليل سعيد زُول، والأستاذ محمد ثاني صَحَابِي بُوطْنَع، وأشكر الحاج أحمد مَي دُونَا، والحاج عبد الله شَعْلِي وعبد الله مشهور، هذه الشخصيات طالما كان تشد أزرى وتبشرني بالنجاح وتشجعي طوال إجراء هذا البحث لما قدموه إلى من مساعدة مادية ونصائح غالية، فجزاهم الله جنته الفردوس.

وشكرى الجزيل إلى أشقائي وهم محمد بُودَا بن أبي بكر، وأبو بكر بن أبي بكر، وعمر بن أبي بكر، وحسن بن أبي بكر، وحسينة الكبرى بنت أبي بكر، والحسنة بنت أبي بكر، والحسينة الصغرى بنت أبي بكر، وإسماعيل عمر.

وأقدم شكرى اللطيف لامرأتى هما: عائشة بنت هارون بن إبراهيم، وعائشة بنت عثمان بن طَنْجَا، اللتان آثرتنى مع ضيق اليد وكثرة المشاكل، الله أسأل أن يجزيهما بجنة النعيم. وأخيرا أشكر الله تبارك وتعالى الذى وهب لى الأبناء وأرشدهم إلى الصبر ولم يطلبوا منى فوق الحاجة ما يصرفنى عن همتى. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

ملخص البحث

تشتمل هذه الرسالة على : نبذة عن مفهوم القراءات السبع الشهيرة وعن تاريخ القراء ورواتهم، وشيئا عن علم التصريف. والأفعال المزیدة بحرف واحد، وهى ستة أشياء : الفرق بين قراءة من قرأ بزيادة الهمزة أى صيغة "أَفْعَلْ" وبين قراءة من قرأ بزيادة التضعیف أى صيغة "فَعَّلْ" والفرق الذى يكون بين قراءة من قرأ بزيادة الهمزة وقراءة من قرأ بالتجريد. ووقعت مقارنة فى هذه الرسالة بين قراءة من قرأ بزيادة التضعیف وبين قراءة من قرأ على التجريد، وهناك دراسة عن الفرق الذى يكون بين قراءة من قرأ بياء المضارعة وبين من قرأ بتاءه. ثم هناك مقارنة بين قراءة من قرأ بنون المضارع وبين من قرأ بغيرها. وقارن أخيرا بين من قرأ بزيادة الألف بعد الفاء على وزن "فاعل" وبين من قرأ بغيرها. واشتملت كذلك على دراسة الأفعال المزیدة بحرفين وفيه أربعة أشياء: المقارنة بين قراءة من قرأ على بناء الفعل للمفعول وبين من قرأ على بناء الفعل للفاعل. ثم مقارنة بين من قرأ بصيغة "تَفَاعَلَ" وبين من قرأ بغيرها. وجرت المقارنة كذلك بين من قرأ بصيغة "تَفَعَّلَ" وبين من قرأ بغيرها. وبلى ذلك مقارنة بين من قرأ بصيغة "إِفْتَعَلَ" وبين من قرأ بصيغة غيرها. وأخيرا تضمنت هذه الرسالة على دراسة بعض الأفعال التى لم يقع فيها سبق، وفيه شيان: أولهما: القارنة بين قراءة من قرأ بوزن من أوزان الثلاثى المجرد فى أفعال مخصوصة وبين من قرأ بوزن آخر مخالف. وثانيهما: قراءات القراء لصيغ مختلفة لم تكن مثل الصيغ التى فيما سبق، جعلها الباحث فى مبحث واحد ليسهل له دراستها، فدرس كل قضية على حدها. ثم فى آخر البحث الخاتمة حيث ذكر الباحث أهم النتائج التى حصل عليها فى هذا البحث.

ABSTRACT

This research work titled: Morphology of Verbs and their Application by the Seven famous Reciters of the Glorious Qur'an: An Analytical Study deals with the rules (theories) of morphology and their application by the seven known reciters of the Holy Qur'an and its analysis. The research is restricted to the changes in the sounds and structure of verbs. In the treatment of this topic, the research embodies some aspect of the Knowledge of Al-qira'at and biography of Al-qura and their narrators. And it gives some lights about Arabic morphology. It studied the Verbs, which a single letter was added to its root. Six issues are discussed in this topic. In the first discussion the researcher studied the differences between the recitation of the one who recited with the addition of "الْهَمْزَةُ" (That is in the form of "أَفْعَلُ") and that of the one who recited with the addition of "التَّضْعِيفُ" (that is in the form of "فَعَّلَ"). In the second discussion the researcher studied again the difference between the recitation of one who recited with the addition of "الْهَمْزَةُ" and the recitation of one who recited without it. In the third discussion the researcher studied the difference between the recitation of one who recited with the addition of "التَّضْعِيفُ" and the recitation of one who recited without it. In the fourth discussion the researcher compared the recitation of the one who recited with the "الياء" of the present tense and that of the one who recited with the "النَّاء". In the fifth discussion In the sixth rule there is again a comparison of the recitation of one who recited with the "النون" of the present tense with that of one who recited without it. In the sixth discussion the researcher, in the same fashion, compared the one who recited with the addition of "الألف" after "الفاء" on the criterion of "فَاعِلٌ"

with one who recited in a form without it. The research also consists of the Study of the Verbs, which two letters were added to its root. Similarly the Research contains four-discussion. In the first discussion the researcher studied the difference between the recitation of one who recited with the imposition of the verb on the object, and that of one who recited with the imposition of the verb on the subject. In The second discussion the researcher also compared the one who recited in the form of "فَاعَلَ" with the one who recited in a form without it. Then In the third discussion there is a comparison of the one who recited in the form of "فَاعَلَ" with one who recited in a form without it. The research also consists of study of some verbs, which were not studied in the above Chapters due to their unique cases. That is why the researcher collected it in one Chapter so that he can study each and every verb separately. This Chapter also embodied two discussions. In the first discussion the researcher compared the recitation of the one who recited using one criterion with that of the one who recited using another criterion. In the second discussion, there are recitations of reciters in different themes, and in forms different from those of previous chapters, which the researcher placed in a single chapter to facilitate his study of them; he then studied each rule separately. Then, at the end of the research, there is a conclusion in which the researcher stated the results he arrived at in this research.

الفصل الأول

المقدمة

مقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على النبي الكريم

كنا ندرس قواعد اللغة العربية منذ الابتدائية إعرابها وتصريفها، ندرس ونحفظ القواعد بدون إلمام تام للمعاني التي تفيدها في النصوص الأدبية، وحظنا فيها مقصور على معرفة أن الفاعل مرفوع وعلامة رفعه كذا وأن المفعول منصوب وعلامة نصبه كذا أو أن هذا الميزان ميزان ثلاثي أو رباعي أو هو مجرد أو مزيد، وهكذا، فكنا ندرس هذه القواعد كما يدرس طالب الحساب الجمع بين العددين، أو طرح الأول من الثاني أو ضرب الأول بالثاني، وهكذا، بدون أن يجعل له دراسة تطبيقية لتشرح له هذه النظرية، حتى أنه ليظن أن الحساب يقف على هذه العملية لا غير، من حين أن هناك أهدافا عظمى غير التي يظنها.

فالقواعد الإعرابية والصرفية وضعت لتؤدي المعنى الكامل الذي أراد المتكلم أن يبرزه. وهكذا إختلاف القراء في قراءاتهم يكون على أساس المعاني التي في الآيات. وهذا البحث المتواضع يركز همته على إظهار هذه المعاني ومناسبتها في آي الذكر الحكيم.

ولم يجد الباحث فيما اطلع عليه كتابا كاملا أو بحثا موسعا يتناول هذا الموضوع من جميع جوانبه، وإنما هي إشارات عابرة، ومقالات قصيرة تتراوح بين سطور وصفحات قليلة، فعليه إذاً أن يتتبع تلك الإشارات، موضحا لها، ومضيفا إليها، من مختلف الكتب، ككتب التفسير وعلوم القرآن والمعاجم والموضوعات العام.

وجد الباحث القرآن الكريم مليئا جدا بهذه المواد وجد أكثر من أربعمئة وخمسين فعلا وقع فيها اختلاف القراء، سأحاول أن أبحث عن هذه المواد بحثا دقيقا إن شاء الله. وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب.

موضوع البحث

الموضوع هو : ظواهر تصريف الأفعال في القراءات السبعة الشهيرة دراسة وتحليلا. وكلمة "الظاهرة" من ظهر، يقال ظهر الشيء يظهر ظهورا، أى برز بعد الخفاء ومنه قيل ظهر لى رأى إذا علمت ما لم تكن تعلمه، وظهرت عليه أى أطلعت والظهر خلاف البطن والجمع أظهر وظهور مثل : فلس وأفلس فلوس. ^١ والظواهر هنا تعنى المعانى الخفية تحت القواعد الصرفية.

حدود البحث:

يستغرق هذا البحث جميع مواضع الخلاف للقراء مما فيه علاقة بتصريف الأفعال من أول سورة الفاتحة إلى سورة الناس واستخراجها ثم دراستها وتحليلها إن شاء الله تعالى. والقراء هم :

الإمام نافع وابن كثير وأبو عمرو بن العلاء البصرى وابن عامر الشامى وعاصم الكوفى وحمزة الكوفى والكسائى الكوفى.

روى عن كل إمام من الأئمة السبعة المذكورين عدد كثير ولكن الباحث يكتفى براويين مشهورين لكل إمام. روى عن الإمام نافع قالون وورش، وروى عن الإمام ابن كثير البزى وقنبل، وروى عن الإمام أبى عمرو الدورى والسوسى، وروى عن الإمام ابن عامر هشام وابن ذكوان، وروى عن الإمام عاصم شعبة وحفص، وروى عن الإمام حمزة خلف وخلاد، وروى عن الإمام الكسائى أبو الحارث وحفص الدورى.

سبب اختيار الموضوع :

الصرف فن من فنون علم اللغة، الذى يأخذ بيد الطالب الضعيف مثلي ليرشده إلى إدراك معانى الصيغ المختلفة فى اللغة، فلذلك اخترت هذا الموضوع ليكون لي ولأمثالي طريقة مستقيمة للوصول إلى هذا الهدف المقصود، لاسيما فى محاولة تطبيق نظرياته فى أصح الكلام، وهو القرآن الكريم.

أهداف البحث :

١ - تطبيق القواعد الصرفية فى قراءة القراء السبع ليستفيد الناشئ فى فهم علم التصريف.

٢ - تنبيه الدارسين لقواعد القراءة على معنى اختلاف القراء فى قرائتهم.

٣ - إظهار الحق فى أن القراءات مُنَزَّلَةٌ من السماء، وليست نتيجة لغلط قراءة القراء للقرآن الكريم قبل تنقيطه وتشكيله كما زعم على ذلك بعض الضالين المضللين.

٤ - الإسهام فى مراجع الصرف لطلاب اللغة العربية.

٥ - تزويد عقول الناشئ بمعانى القرآن الكريم فى خلال دراساتهم المنهجية.

أهمية البحث :

إن هذا البحث المتواضع تتركز أهميته فيما يأتى :

١ / الإثبات بأن اختلاف القراء فى قراءتهم لم يكن عبثا بل من أصله النحو والصرف.

٢ / الربط الوثيق بين فنون العلوم اللغوية.

٣ / استكثار الاستشهاد بالقرآن الكريم فى علم التصريف.

٤ / تسهيل الطريق أمام المترجمين من جانب المعانى القرآنية

٥ / تسهيل استنباط الأحكام الصرفية فى آى الذكر الحكيم.

مشكلة البحث :

كثيرا ما يسأل الإنسان نفسه في خلال دراسته لعلم التصريف ما الذى تفيد إليه هذه القاعدة؟ أو ما الفرق بين زيادة هذا الحرف وبين زيادة غيره؟ أو لماذا قرأ فلان بهذه القراءة؟ فهذا البحث إن شاء الله إجابة لمثل هذه التساؤلات وغيرها لأنه سيحلل هذه القضية حتى يكون الدارس على بصيرة فيما يدرس والله موفق لهذا الغرض وإياه أسأل أن يوفقنى عليه.

منهج البحث :

إن المنهج المتبع هو منهج الاستقراء والاستخراج والدراسة والتحليل، لذلك سيبدأ الباحث بالبحث عن الأماكن التى اختلف القراء فيها من كتب القراءات وكتب التفاسير، ثم يميز ما كان اختلافهم فيها فى الصرف عما كان فى النحو. ثم يكتب الآية التى ورد فيها الفعل الذى فيه أكثر من قراءة وإن وردت فى مواضع أخرى يذكرها ثم يسند كل قراءة إلى قارئها، ويذكر ماضى الفعل ومضارعه، ثم يأتى بوزن ماضيه ومضارعه، وبعد ذلك دراسة وتحليل ذلك الفعل يتم ذلك كله فى باين كما تأتى :

الفصل الأول: المقدمة، وفيها التمهيد، وسبب اختيار الموضوع، والهدف، وأهمية البحث، وحدود البحث، ومنهج البحث، والدراسة السابقة، ومشكلات البحث.

والفصل الثانى نبذة عن مفهوم القراءات السبع الشهيرة وعن تاريخ القراء ورواتهم، وشيئا عن علم التصريف.

الفصل الثالث دراسة الأفعال المزیدة بحرف واحد، وفى هذا الفصل ستة مباحث، ففى المبحث الأول: ظاهرة قراءة من قرأ بزيادة الهمزة أى صيغة "أَفْعَلْ" وبين قراءة من قرأ بزيادة التضعیف أى صيغة "فَعَّلَ". والمبحث الثانى: ظاهرة قراءة من قرأ بزيادة الهمزة وقراءة من قرأ بالتجريد. والمبحث الثالث: ظاهرة قراءة من قرأ بزيادة التضعیف وبين قراءة من قرأ على التجريد، والمبحث الرابع: ظاهرة قراءة من قرأ بياء المضارعة وبين من قرأ بتاءه. المبحث الخامس: قراءة من قرأ بنون المضارع

وبين من قرأ بغيرها. والمبحث السادس: ظاهرة من قرأ بزيادة الألف بعد الفاء على وزن "فَاعَلَ" وبين من قرأ بغيرها.

والفصل الرابع دراسة الأفعال المزيدة بحرفين وفيه أربعة مباحث. المبحث الأول: ظاهرة قراءة من قرأ على بناء الفعل للمفعول وبين من قرأ على بناء الفعل للفاعل. والمبحث الثاني: ظاهرة من قرأ بصيغة "تَفَاعَلَ" وبين من قرأ بغيرها. والمبحث الثالث: من قرأ بصيغة "تَفَعَّلَ" وبين من قرأ بغيرها. وفي المبحث الرابع: ظاهرة من قرأ بصيغة "إِفْتَعَلَ" وبين من قرأ بصيغة غيرها.

والفصل الخامس عبارة عن دراسة بعض الأفعال التي لم تقع في الفصول السابقة، وفيه مبحثان: المبحث الأول: ظاهرة قراءة من قرأ بوزن من أوزان الثلاثي المجرد في أفعال مخصوصة وبين من قرأ بوزن آخر مخالف. والمبحث الثاني: ظاهرة قراءات القراء لصيغ مختلفة لم تكن مثل الصيغ التي في الفصول السابقة. ثم في الأخير الخاتمة.

الدراسات السابقة :

درس العلماء قديماً وحديثاً القرآن الكريم دراسة لغوية من كل جوانبها، فمثلاً درس العكبري إعراب القرآن في كتابيه التبيان في إعراب القرآن وإملاء ما من به الرحمن، حيث ذكر فيها المشاكل الإعرابية للقرآن الكريم مع إعراض أهم وجوه ذلك في جميع القرآن، فإن عمله ذلك أشبه شيء بالتفسير يذكر المواضع وأحكامها إما النحوية أو الصرفية وإنه لا ينسب القراءة إلى قارئها بل يقول "وقرأ" أو "وقيل" أو "قرأ الجمهور".

والدكتور محمد سالم محيسن، صاحب المغنى في توجيه القراءات العشر المتواترة ركز همته في إبراز كل ما اختلف فيه القراء العشر بدون أن يميز فتناً من الفنون وهو يميل إلى إظهار المعاني المعجمية للقراءة.

وأما محمد عبد الخالق عزيمة فعمله في كتابه دراسات لأسلوب القرآن الكريم هو ذكر الأمثلة من القرآن الكريم للمسائل النحوية والصرفية.

والدكتور عبد اللطيف الخطيب صنع معجماً للقراءات فهو يذكر القراءة ثم ينسبها إلى صاحبها.

وابن خالويه في كتابه: إعراب القراءات السبع وعللها، كان يحتاج لقراءة بقراءة أخرى. ويحتاج كذلك للقراءة بما ورد في قراءة ابن مسعود، كما يحتاج للقراءة بما ورد من مآثور كلام العرب شعراً ونثراً. وعمله أميل إلى دراسة القراءات وتعليلها بمآثور كلام العرب شعراً ونثراً.

وكتب على ليان البحث في مستوى الدكتوراه في النحو بجامعة عثمان بن فودي صكتو بعنوان: الشاهد القرآني في شرح الأشموني، فعمله في هذه الرسالة عملاً نحويًا محضاً، لأنه يدرس الشواهد التي أوردها كتاب نحوي، لا صلة بينه وبين قراءة القراء السبع إلا ما ندر، وحتى يدرس القضايا الصرفية الموجودة في هذه القراءات.

ويبحث البشير بن مبارك الهرجاني في مستوى الدكتوراه على موضوع يمت بصلة إلى القراءات وهو: قراءة ابن كثير من خلال تفسير أبي حيان (البحر المحيط) وتوجيهها لغوياً. ركز معظم همته في علوم القرآن الكريم وتاريخ ابن كثير وأبي حيان وعلوم التفسير وشيئاً من توجيه قراءة ابن كثير، ثم كتب عن أثر القرآن الكريم في اللغة العربية وأخيراً عن بلاغة القرآن الكريم. مما يبدوا فيما سبق بيانه لهذا البحث أن الهرجاني لم يركز على فن التصريف كما سيرتكز الباحث على فن علم التصريف.

ولذلك فإن هذا البحث المتواضع يبحث عن قضايا تصريف الأفعال فيما اختلف فيه القراء السبع ثم يدرسها ويحللها تحليلًا صرفياً، ويبين المعاني الموجودة في الأوزان الصرفية كما ذهب إليه علماء الصرف، والله المستعان على ذلك.

الفصل الثانى

نبذة عن القراءات وعلم التصريف:

المبحث الأول

التعريف عن القراءة والقراء

القراءات السبع:

القراءات جمع قراءة، وهى فى اللغة مصدر قرأ، يقال: قرأ فلان، يقرأ، قراءة وقرآنا، بمعنى تلا، فهو قارئ.^١ واصطلاحا: هو علم يعلم منه اتفاق الناقلين لكتاب الله تعالى واختلافهم فى الحذف والإثبات والتحريك والتسكين والفصل والوصل وغير ذلك من هيئة النطق والإبدال وغيره.^٢

والقرآن والقراءة حقيقتان بمعنى واحد، يتضح ذلك بجلاء من الأحاديث الصحيحة الواردة فى نزول القراءات، منها قوله صلى الله عليه وسلم فى حديث رواه عبد الرحمن بن أبى ليلى عن أبى بن كعب قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم، عند أضامة بنى غفار فأتاه جبريل عليه السلام فقال: إن الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على حرف، فقال أسأل الله معافاته ومغفرته، وإن أمتى لا تطيق ذلك، ثم أتاه الثانية فقال: إن الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على حرفين، فقال: أسأل الله معافاته ومغفرته، وإن أمتى لا تطيق ذلك. ثم جاءه الرابعة فقال: إن الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على سبعة أحرف، فأبىأ حرف قرءوا عليه فقد أصابوا.^٣

١ - آبادى، المرجع نفسه، ص ٤٧.

٢ - محسن، محمد محمد محمد سالم، الإرشادات الجليلية فى القراءات السبع من طريق الشاطبية، ص ٣.

٣ - رواه مسلم ج ٢ ص ١٠٣، وأبو داود ج ٢ ص ١٠٢ والنسائى ج ٢ ص ١٥٢.

وروا ابن شهاب رضى الله عنه قال: حدثنى عبيد الله بن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: أقرأنى جبريل عليه السلام على حرف واحد فراجعته، فلم أزل أستزيده ويزيدنى، حتى انتهى إلى سبعة أحرف.^١

اختلف العلماء في معنى "الأحرف السبعة" منهم من يرى أن الأحرف السبعة هي لغات أحياء العرب، أصحاب هذا رأى هما على بن أبى طالب وعبد الله بن مسعود. ومنهم من يرى أن القرآن الكريم أنزل على سبعة أحرف، منها خمسة بلغة العجز من هوازن^٢. وهذا رأى مروى عن ابن عباس.

ومن العلماء من يرى أن "الأحرف السبعة" تعنى اللغات السبع متفرقة في القرآن، فبعضه نزل بلغة قريش، وبعضه نزل بلغة هوازن وبعضه بلغة هذيل وبعضه بلغة أهل اليمن، وكذلك سائر اللغات، ومعانيها في هذا كله واحدة. صاحب هذا رأى هو أبو عبيد القاسم بن سلام.

ويرى أبو العباس أحمد بن واصل، أن معنى "الأحرف السبعة" سبعة معان في القراءة. المعنى الأول أن يكون الحرف له معنى واحد تختلف فيه قراءتان تخالفان بين نقطة ونقطة مثل (تعلمون ويعلمون) في قوله تعالى : وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ^٣. المعنى الثانى أن يكون المعنى واحد وهو بلفظين مختلفين، مثل قوله تعالى (فاسعوا وفامضوا) في قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعُوا.^٤

والمعنى الثالث أن تكون القراءتان مختلفتين في اللفظ إلا أن المعنيين مفترقان في

١ - رواه البخارى ج٦ ص١٠٠ ومسلم ج٢ ص٢٠٢

٢ - العجز من الهوازن هم: سعد بن بكر وجشم بن بكر ونصر بن معاوية وثقيف. قال أبو عمرو بن العلاء البصرى أفصح العرب عليا هوازن وسفلى تميم.

٣ - سورة البقرة الآية ٧٤.

٤ - سورة الجمعة الآية ٩.

المصوف مثل (ملك ومالك) فى قوله تعالى: مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ. ^١ والمعنى الرابع أن يكون فى الحرف لغتان والمعنى واحد، وهجاؤهما واحد مثل (الرُّشْد والرشد) فى قوله تعالى: ﴿وَلَا يَرَوْنَ سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا﴾ ^٢ والمعنى الخامس أن يكون الحرف مهموزا وغير مهموز، مثل (النبى والنبي) أينما وردت. والمعنى السادس: التثقيب والتخفيف مثل (الأكل والأكل) فى قوله تعالى: ﴿وَنَفْضِلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ ^٣. والمعنى السابع: الإثبات والحذف مثل (المنادى والمناد) فى قوله تعالى: ﴿وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادُ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾ ^٤.

فهناك الآراء الكثيرة فى معنى "الأحرف السبعة" غير هذه ولكن كلها تندرج تحت قول الإمام على وابن عباس، أى أن القرآن الكريم نزل بلغة كل حى من أحياء العرب، لأنه من عرف طبيعة الأمة العربية، ذات القبائل المتعددة واللهجات المتغايرة، يستطيع أن يتوصل من خلال ذلك إلى عدة أشياء تعتبر بلا شك سببا موجبا إلى أن يسأل الرسول صلى الله عليه وسلم الله عز وجل أن ينزل عليه القرآن بأكثر من حرف حتى وصل إلى سبعة أحرف. ومما يجب اعتبار إليه أن حقيقة اختلاف هذه السبعة الأحرف المنصوص عليها من النبى صلى الله عليه وسلم، اختلاف تنوع، وتغاير، لا اختلاف تضاد وتناقض، لأن هذا محال أن يكون فى كلام الله تعالى، قال الله تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكُنْ أَوَّلَ مَا خَلَقَ وَكَلَّمَ عَبْدَهُ وَلَقَاهُ وَوَجَدَهُ ذَا عِلْمٍ﴾ ^٥.

وهكذا، وإذا نظرنا كل ما سبق من آراء العلماء نفهم أن العلماء اتفقوا على أن ما روى من الأحاديث التى تبين أمر الله بواسطة جبريل عليه السلام بأن يقرأ أمته القرآن على سبعة أحرف لا يعنى ذلك أنه هو أصل قراءة هؤلاء القراء السبع.

اختلف العلماء فى أصل القراءة السبع المنسوبة إلى القراء السبع ومنهم محمد سالم

١ - سورة الفاتحة الآية ٥.

٢ - سورة الأعراف الآية ١٤٦.

٣ - سورة الرعد الآية ٤.

٤ - سورة ق الآية ٤١.

٥ - سورة النساء الآية ٨٢.

محيسن ناقلا لرأى الطبرى من أنه يرى أن القراءات السبع تعتبر حرفا واحدا من الأحرف السبعة التى نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وذلك أن عثمان بن عفان رضى الله عنه حمل المسلمين على مصحف واحد وجمعهم عليه. وحرق ما عدا المصحف الذى جمعهم عليه، فاستوثقت به الأمة على ذلك بالطاعة، ورأت أن فيما فعل من ذلك الرشد والهداية، فتركت القراءة بالأحرف الستة التى عزم عليها إمامها العادل فى تركها طاعة منها له ونظرا منها لأنفسها ولمن بعدها من سائر أهل ملتها حتى درست من الأمة معرفتها، وتعفت آثارها فلا سبيل اليوم لأحد إلى القراءة بها لدثورها، وعفو آثارها.^١

التعريف بالقراء السبع:

الأول النافع: هو أبو رويم نافع بن عبد الرحمن بن أبى نعيم اللبثى، أصله من أصفهان، وهو من علماء الطبقة الرابعة، وكان شديد سواد اللون وروى أن الإمام نافعا كان إذا تكلم يشم من فيه رائحة المسك فقليل له يا أبا عبد الله، أو يا أبا رويم أتطيب كلما قعدت تقرأ؟ قال: ما أمس طيبا، ولكن رأيت النبی صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ فى في فمّن ذلك أشم من في هذه الرائحة. ولد الإمام نافع سنة ٧٠ هـ وقرأ الإمام نافع على سبعين من التابعين.^٢ وكان عالما بوجوه القراءات متبعا لآثار الأئمة الماضين ببلده، أخذ القراءة عن جماعة من التابعين، منهم عبد الرحمن بن هرمز الأعرج وكان عبد الرحمن قد قرأ على أبى هريرة وابن عباس رضى الله تعالى عنهما.^٣

الثانى عبد الله بن كثير: هو عبد الله بن كثير بن عبد الله بن زاذان بن فيروز بن هرمز المكى من علماء الطبقة الثالثة هو الإمام المجتمع عليه فى القراءة بمكة حتى مات وكان فصيحاً بليغاً، أبيض اللحية، طويلاً، أحمر، جسيماً يخضب بالحناء، عليه السكينة والوقار.

١ - محيسن، محمد سالم، المغنى فى توجيه القراءات العشر المتواترة ج١ ص ٨٧.

٢ - المرجع السابق، ص ١٨.

٣ - ابن مجاهد، أبو بكر أحمد بن موسى بن العباس، السبعة فى القراءات، ص ٥٤

ولد الإمام سنة ٤٥هـ. ^١ وقد تلقى الإمام ابن كثير القرآن الكريم عن ثلاثة من التابعين. مولى عمرو بن علقمة الكناني ويقال له الدارى وكان مقدما في عصره قرأ على مجاهد بن جبر وقرأ مجاهد على ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وقرأ ابن عباس على أبى بن كعب رضى الله تعالى عنه ولم يخالف ابن كثير مجاهدا في شيء من قراءته وقرأ على درباس مولى ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وقرأ درباس على ابن عباس وقرأ ابن عباس على أبى بن كعب وقد قرأ ابن كثير أيضا على درباس. ^٢

الثالث أبو عمرو: هو زيان بن العلاء بن عمار بن العريان المازنى التميمي

البصري. قيل اسمه "يحيى"، ولد بمكة سنة ٦٨ هـ وقيل سنة ٦٥، وتوفى بالكوفة سنة ١٥٤، قرأ أبو عمرو على عدد كثير بمكة المكرمة، والمدينة المنورة، والكوفة والبصرة، ويعتبر أبو عمرو أكثر القراء شيوخا، وأشهرهم أبو العالية رفيع بن مهران الرباحي. ^٣ وقد تلقى الإمام أبو عمرو القرآن الكريم عن ثلاثة عشر من التابعين.

الرابع ابن عامر: هو عبد الله بن عامر الشامى اليحصبى، قاضى دمشق فى خلافة الوليد ابن عبد الملك، وهو من التابعين، قال ابن عامر ولدت فى السنة الثامنة من الهجرة بضبعة يقال لها رحاب، وقبل وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بستتين. ، ومن علماء الطبقة الثالثة. ^٤

وقد تلقى الإمام ابن عامر القرآن الكريم عن ثلاثة من التابعين.

الخامس عاصم: هو عاصم بن بهذلة أبى النجود الأسدى، ويكنى أبا بكر وهو من التابعين، ومن علماء الطبقة الثالثة، وتوفى بالكوفة سنة ١٢٧هـ. ^٥ وقد تلقى الإمام عاصم القرآن الكريم عن أبى عبد الرحمن وعرض على زر بن حبيش وهما من

١ - محسن، محمد سالم، المغنى فى توجيه القراءات العشر المتواترة ج١ ص ٨٧.

٢ - ابن مجاهد، المرجع نفسه، ص ٦٤-٧٥

٣ - ابن غلبون، التذكرة فى القراءات، ص ١٧

٤ - المرجع السابق، ص ١٤

٥ - محسن، المرجع نفسه، ج١ ص ٢٩

أصحاب عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه لأنه هو الذى بعث به إليهم عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ليعلمهم فأخذت عنه قراءته قبل أن يجمع عثمان رضى الله تعالى عنه الناس على حرف واحد.^١

السادس حمزة: هو حمزة بن حبيب بن عمار الزيات، ويكنى أبا عمار وهو من علماء الطبقة الرابعة، ولد سنة ثمانين وتوفى في خلافة أبى جعفر المنصور سنة ١٥٦هـ. ^٢ وقد تلقى الإمام حمزة القرآن الكريم عن خمسة من التابعين، وقد تلقوا هؤلاء الخمس عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه.

السابع الكسائي: هو على بن حمزة النحوى، ويكنى أبا الحسن وقيل له الكسائي من أجل أنه أحرم في كساء، وهومن علماء الطبقة الرابعة، وتوفى ببيلة يقال لها "رنبويه" سنة ١٨٩هـ. ^٣ وقد تلقى الإمام الكسائي القرآن الكريم عن اثنين من التابعين.

رواة القراء السبع:

روى عن كل إمام من الأئمة السبعة المذكورين عدد كثير ولكن الباحث يكتفى براويين مشهورين لكل إمام كما سبق بيان ذلك.

راويا نافع:

قالون: هو عيسى بن مينا المدني معلم العربية، ويكنى أبا موسى، وقالون لقب له، ويروى أن نافعا لقبه به لجودة قراءته، لأن معنى قالون بلسان الروم جيد. ولد سنة ١٢٠هـ وتوفى بالمدينة سنة ٢٢٠هـ. ^٤ ورش: هو عثمان بن سعيد المصرى، ويكنى أبا سعيد، ورش لقب له، لقب له لشدة بياضه، وتوفى بمصر سنة ١٩٧هـ. ^٥

١ - ابن مجاهد، المرجع نفسه، ص ٦٦

٢ - المرجع السابق، ص ٣٢

٣ - ابن غلبون المرجع نفسه ص ١٨

٤ - محيسن، المرجع نفسه، ج ١ ص ٢١

٥ - المرجع السابق، ص ٢٣

راويا ابن كثير:

البيزي: هو احمد بن محمد بن عبد الله بن أبي بزة المؤذن المكي، ويكنى أبا الحسن، ولد سنة ١٧٠ هـ وتوفي بمكة سنة ٢٥٠ هـ.^١

قنبل: هو محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن خالد بن سعيد المكي المخزومي، ويكنى أبا عمرو، ويلقب بقنبل، وتوفي بمكة سنة ٢٩١ هـ.^٢

راويا أبي عمرو:

حفص الدوري: هو أبو حفص بن عمر بن عبد العزيز الدوري النحوي، والدور موضع ببغداد، وتوفي سنة ٢٤٦ هـ.^٣

السوسي: هو أبو شعيب صالح بن زياد بن عبد الله السوسي، توفي سنة ٢٦١ هـ.^٤

راويا ابن عامر:

هشام: هو هشام بن عمار بن نصير القاضي الدمشقي، ويكنى أبا الوليد، توفي سنة ٢٤٥ هـ.^٥

ابن ذكوان: هو عبد الله بن أحمد بن بشير بن ذكوان القرشي المشقي، ويكنى أبا عمرو، ولد سنة ١٧٣ هـ، وتوفي بدمشق سنة ٢٢٤ هـ.^٦

راويا عاصم الكوفي:

شعبة الكوفي: هو أبو بكر شعبة بن عياش بن سالم الكوفي ولد سنة ٩٥ هـ وتوفي سنة ١٩٣ هـ.^٧

١ - المرجع السابق، ص ٢٥

٢ - المرجع السابق، ص ٢٥

٣ - المرجع السابق، ص ٢٨

٤ - المرجع السابق، ص ٢٦

٥ - المرجع السابق، ص ٢٨

٦ - المرجع السابق، ص ٢٨

٧ - المرجع السابق، ص ٣١

حفص: هو أبو عمر حفص بن سليمان بن المغيرة الأسدي الكوفي، ويكنى أبا عمر، وتوفي سنة ١٨٠ هـ.^١

راويا حمزة الكوفي:

خلف: هو خلف بن هشام البزار، ويكنى أبا محمد، توفي ببغداد سنة ٢٢٩ هـ.^٢
خلاد: هو خلاد بن خالد ويقال ابن خلد الصيرفي، توفي بالكوفة سنة ٢٢٠ هـ.^٣

راويا الكسائي الكوفي:

أبو الحارث: هو الليث بن خالد البغدادي، وتوفي سنة ٢٤٠ هـ.^٤
حفص الدوري: هو الراوي عن أبي عمرو وقد سبق ذكره.^٥

الأئمة الذين أخذ عنهم القراء السبعة:

أهم ما يكتشف على الباحث في القراءات معرفة أن قراءة هؤلاء السبعة متصلة برسول الله صلى الله عليه وسلم، وكل من قرأ بحرف من هؤلاء السبعة فقد قرأ قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم. إن ابن كثير قرأ على مجاهد بن جبير أبي الحجاج وقرأ مجاهد على ابن عباس، وقرأ ابن عباس على أبي بن كعب وقرأ أبي بن كعب على رسول الله صلى الله عليه وسلم.^٦ وقرأ نافع على سبعين من التابعين منهم أبو جعفر يزيد بن القعقاع وشيبة ابن نصاح ويزيد بن رومان، وكان أبو جعفر قرأ على عبد الله ابن عباس وعلى مولاه عبد الله بن عياش. قال تافع فما اتفق عليه اثنان أخذته، وما شذ واحد منهم تركته حتى ألقت هذه القراءة.^٧

١ - المرجع السابق، ص ٣١

٢ - المرجع السابق، ص ٣٥

٣ - المرجع السابق، ص ٣٥

٤ - المرجع السابق، ص ٣٧

٥ - المرجع السابق، ص ٣٧

٦ - ابن خالويه، إعراب القراءات السبع وعللها، ج ١ ص ١٥-١٦

٧ - المرجع السابق والصفحة نفسها.

وأما أبو عمرو فقرا على ابن كثير ولقى مجاهدا وقيل، إنه قرأ على مجاهد نفسه. وأما عاصم فإنه قال ما قرأت على أحد من الناس إلا على أبي عبد الرحمن السلمى، وكنت أرجع من عنده فأعرضه على زر بن حبيش^١، فما كان من قراءة زر فهو عن عبد الله بن مسعود، وما كان من قراءة أبي عبد الرحمن فهو عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه.^٢

وقرأ الكسائي على حمزة وقرأ حمزة على ثلاثة الأعمش وابن أبي ليلى وحمز بن أعين، فما كان من قراءة الأعمش فعن عبد الله، وما كان من قراءة ابن أبي ليلى فعن علي رضى الله عنه، وما كان من قراءة حمز بن أعين فعن أبي الأسود الدؤلي^٣. وأما ابن عامر فإنه أخذ قراءته عن المغيرة بن أبي شهاب المخزومي وأخذ المغيرة عن عثمان بن عفان رضى الله عنه.^٤ وليس في هؤلاء السبعة أحد أقدم من ابن عامر لأنه قد قرأ أيضا على عثمان بن عفان رضى الله عنه.^٥

١ - وزر بكسر الزاى هو زر بن حبيش أبو مريم الأسدى وهو صاحب عربية عاش مائة وعشرين سنة

٢ - ابن خالويه المرجع نفسه ج١ ص ١٦

٣ - المرجع السابق ج١ ص ١٧

٤ - المرجع السابق ج١ ص ١٧

٥ - المرجع السابق ج١ ص ١٧

المبحث الثاني

التعريف بعلم التصريف

والصرف لغة: - ويقال له التصريف - هو من المادة التى تتكون حروفها الأصلية من الصاد والراء والفاء وتدور معانيها حول هذا المعنى العام وهو التحويل والتغيير والانتقال يقال: صرفت فلاناً عن عزمه إذا غيرت وجهته ورددته عما كان يقصده، وصرفت المال أنفقته وصرفت الأجير والصيد، أى خلّيت سبيله، وصرفت الكلام، أى زيّنته، والصرف بالكسر، الشراب الذى لم يمزج ويقال لكل خالص من شوائب الكدر لأنه صرف عن الخلط. وتصريف الرياح، وتصريف الأمور وتصريف الآيات وتصريف الخيل وتصريف المياه يجمع بينها التحويل والانتقال أى جعلها صنوفاً وتحويلها من أسلوبها إلى آخر.

وكذلك جاءت مادة صَرَفَ فى القرآن الكريم، كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَيْنَكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾^١ وقال: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا﴾^٢ وقال تعالى: ﴿فَأَسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^٣ قال تعالى: ﴿لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾^٤ وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَ جَهَنَّمَ أَشَدُّ مِنْ عَذَابِ الْمَوْتِ﴾

١ - سورة التوبة الآية ١٢٧.

٢ - سورة الأحقاف الآية ٢٩.

٣ - سورة يوسف الآية ٣٤.

٤ - سورة يوسف الآية ٢٤.

عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا^١ قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا^٢ وكلها تدور معانيها حول هذا المعنى العام وهو التحويل والتغيير والانتقال^٣.

واصطلاحاً: إن الصرف علم يعرف به أحوال أبنية الكلم التي ليست إعراباً ولا بناءً. أو هي: تلك القواعد التي تبحث في أبنية الكلمة العربية من حيث تأليف كل منها على هيئة بعينها وعلى الأحوال التي تعرض لتلك الكلمات غير الإعراب ولا البناء. علم يبحث في هيئة الكلمة، وبنيتها، وصيغتها وعدد حروفها ونوعها وترتيبها، وضبطها، بعيداً عن إعرابها وبنائها، فإن ذلك من اختصاص علم النحو.^٤

مباحث علم الصرف:

فهو يبحث عن بناء ذوات الأبنية كقواعد أبنية المصادر والأفعال المجردة والمزيدة، وعن تحويل الأبنية كاشتقاق أسماء الفاعل والمفعول، والمبالغة والصفة المشبهة باسم الفاعل وأسماء الزمان، وأسماء المكان، وأسماء الآلة، وأسماء التفضيل. ويبحث تارة عن أواخر الكلم إن لم تكن إعراباً ولا بناءً، كالوقف والتقاء الساكنين في كلمتين. كما يبحث في الجموع والثنية والتصغير والنسب، وتحقيق الهمزتين، والإعلال، والتعويض والإبدال، والحذف، والتضعيف، والإدغام، والقياس، والشاذ، والنادر.^٥

ميزان الصرف:

اصطلح الصرفيون على معيار يزنون به الكلمات العربية ليدلوا به على هيئة الكلمة من ناحية الضبط والأصالة والزيادة والحذف والإعلال والنقل والإدغام وغير ذلك مما يعرض الكلام غير الإعراب والبناء. صناعة التصرف شبيهة بالصياغة

١ - سورة الفرقان الآية ٦٥.

٢ - سورة الإسراء الآية ٤١.

٣ - عزيمة، محمد عبد الخالق، المغنى في تصريف الأفعال، ص ٣٠-٣١.

٤ - المرجع السابق، ونفس الصفحة

٥ - المرجع السابق، ونفس الصفحة

فالصائغ يصوغ من الأصل الواحد أشياء مختلفة والصرفي يحول المادة الواحدة إلى صور مختلفة لهذا احتاج الصرفي في صناعته إلى ميزان يعرف به عدد حروف المادة وترتيبها وما فيها من أصول وزوائد وحركات وسكنات وما طرأ عليها من تغيير كما احتاج الصائغ إلى ميزان يعرف به مقدار ما يصوغه من أصله.^١

ما لا يراعى في الميزان:

١ - الإعلال بالقلب لا يراعى في الميزان، نحو: قَالَ، بَاعَ، هَابَ وكل هذه الكلمات نعودها إلى أصلها في الميزان، (أى قَوْلَ يَبْعَ هَيَبَ فقلب الواو ألفاً فصار قَالَ، والياء ألفاً فصار باع وهاب) فوزنها كلها: فَعَلَ لأنه هو الأصل.

٢ - الإعلال بالنقل أو الإعلال بالتسكين. لا يراعى في الميزان أيضاً.

نحو: يَصُومُ يَقُومُ يَبِيعُ وكل هذه على وزن يَفْعُلُ، لأن أصلها يَصُومُ - بسكون الصاد وضم الواو، وَيَقُومُ بسكون القاف وضم الواو - وَيَبِيعُ بسكون الباء وكسر الياء فنقل حركة الحرف الضعيف إلى حرف قوى ساكن قبلها فصار يَصُومُ يَقُومُ وَيَبِيعُ.

٣ - الإعلال بالنقل والقلب معا لا يراعى في الميزان أيضاً نحو: يَخَافُ وَيَهَابُ، وأصله يَخُوفُ بسكون الخاء وفتح الواو - وَيَهَيَّبُ بسكون الهاء وفتح الياء ثم نقل الحركة كما فعل الثانى وقلب كما فعل الأول وكل هذه أيضاً على وزن يَفْعُلُ.

٤ - الإبدال من تاء الإفتعال، فإنه لا يراعى في الميزان أيضاً إِظْلَمَ على وزن إِفْتَعَلَ، وأصله إِظْتَلَمَ ثم أبدلت التاء من جنس الظاء.

٥ - التغيير الذى يكون للإدغام نحو: شَدَّ، عَكَ، رَبَّ. على وزن فَعَلَ فأصله، شَدَدَ، عَكَكَ، رَبَبَ.

ما يراعى في الميزان :

ويراعى في الميزان ما يلي :

١ - الإعلال بالحذف نحو: قُلْ، بَعْ، عُدْ، ووزن قُلْ قُلْ، وبعْ قُلْ، وبعْ قُلْ،

وَعُدَّ قُلٌّ. وأصلها: قَوْلٌ وَبَيَّعَ وَعَوَّدَ وحذف عين الكلمة. وهذا الحذف يظهر في الميزان كما رأيت.

٢- القلب المكاني أيضا يراعى في الميزان مثاله الواضح: جَذَبَ على وزن فَعَلَ. وإن غيرت لام الكلمة إلى موضع عين الكلمة فصارت الكلمة جَبَذَ فهو على وزن فَلَغَ.

كيفية الوزن :

الكلمات التي يراد وزنها إما أن تكون مجردة أو مزيدة وإما أن تكون تكون صحيحة أو معتلة. أعتبر الصرفيون أن أكثر الكلمات العربية ثلاثية الأصول ووضعوها لوزنها ميزانا على ثلاثة أحرف وهي "فعل"، وقابلوا الحرف الأول بالفاء والثاني بالعين و الثالث باللام.^١

وإذا زادت الكلمة على ثلاثة أحرف فإن نشئت الزيادة من أصل وضع الكلمة على أربعة أحرف، أو خمسة أحرف زدت في الميزان لاما أو لامين على فعل فكلمة {جَعْفَرُ} مثلا تكون على وزن فَعْلَلٌ، و{سَفَرَجُلٌ} على وزن فَعْلَلٌ، و{جَحْمَرِشٌ} على وزن فَعْلَلِلٌ.^٢

وإن وقع تكرار في حروف الكلمة كررت مقابله في الميزان ففي وزن قَدَّمَ وَقَرَّجَ تقول فَعَّلَ وَجَلَّبَبَ على فَعْلَلٌ. وإن كانت الزيادة من حروف (سألتمونيها) بقيت كما هي. وإذا كانت الزيادة مبدلة من تاء الإفتعال ينطق بها نظرا إلى الأصل، مثل كلمة صَبَرَ على وزن فَعَلَ و لما زيد فيها الهمزة والتاء فصار إَصْبَرَ فأبدلت التاء طاء فصار إِصْطَبَرَ على وزن إِفْتَعَلَ.^٣

وإذا حصل في الكلمة الموزونة حذف، حذف ما يقابله في الميزان مثال ذلك قَالَ

١ - المرجع السابق، ص ٣٣

٢ - المرجع السابق، ص ٣٥

٣ - المرجع السابق، ص ٣٥

أصله قَوْلَ على وزن فَعَلَ فحذف حركة الواو ثم قلبت الواو ألفا فصار قَالَ على وزن فَعَلَ. والأمر منه يأتى على قُلْ بحذف الواو أى عين الكلمة، فوزنه على ذلك: قُلْ.^١

أوزان الفعل الثلاثى المجرد:

الفعل الثلاثى المجرد هو ما كان على ثلاثة أحرف أصلا. وله فى ماضيه ثلاثة أوزان. فَعَلَ أى بفتح الفاء وفتح العين أو ضمها أو كسرها. أما اللام فهو محل الإعراب.^٢ ومع مضارعه نفترض أن يقع اثنا عشر وزنا، كل ماض له ثلاثة أوزان. ولكن لم يوجد فى المضارع إلا ستة أوزان، فأصبحت أوزان الثلاثى المجرد ماضيه ومضارعة تسعة فقط وهي:^٣

- ١/ باب فَتَحَ: على فَعَلَ يَفْعَلُ بفتح العين فى الماضى والمضارع.
- ٢/ باب ضَرَبَ: على فَعَلَ يَفْعُلُ بفتح العين فى الماضى وكسرها فى المضارع.
- ٣/ باب نَصَرَ: على فَعَلَ يَفْعُلُ بفتح العين فى الماضى وضمها فى المضارع.
- ٤/ باب حَسِبَ: على فَعَلَ يَفْعُلُ بكسر العين فى الماضى والمضارع.
- ٥/ باب فَرِحَ: على فَعَلَ يَفْعُلُ بكسر العين فى الماضى وفتحها فى المضارع.
- ٦/ باب كَرَّمَ: على فَعَلَ يَفْعُلُ بضم العين فى الماضى والمضارع.
- ٧/ فَعَلَ يَفْعُلُ: غير موجود. بكسر العين فى الماضى وضمها فى المضارع.
- (أ) ما يأتى على فَعَلَ يَفْعُلُ بفتح العين فى الماضى والمضارع وهو على أربعة أقسام:
 - ١/ ما قياسه الكسر - باب ضَرَبَ يَضْرِبُ.
 - ٢/ ما قياسه الضم - باب نَصَرَ يَنْصُرُ.
 - ٣/ ما قياسه الفتح - باب فَتَحَ يَفْتَحُ.
 - ٤/ ما قياسه جواز الوجهين الكسر والضم، على ضَرَبَ يَضْرِبُ.

١ - المرجع السابق، ص ٣٥

٢ - المرجع السابق، ص ٩٧

٣ - المرجع السابق، ص ٩٨

(١) ما يأتى على فَعَلَ يَفْعُلُ بفتح العين فى الماضى وكسرها فى المضارع، وهو أربعة

أنواع:

١- ما فاءه واو نحو: وَثَبَ، وَجَبَ، وَقَبَ، وَلَجَ، وَعَظَ، وَصَفَ، ووزن مضارعاتها: يَثِبُ، يَجِبُ، يَلِجُ، يَعِظُ، يَصِفُ، يَزُنُ، بكسر عين الكلمة.

وشذ عن ذلك حلقى اللام من الثلاثى فإنه يأتى مفتوح العين، وحروف الحلق هي: اخ ح ه غ ع، مثالها: وَصَّعَ، وَقَّعَ، وَلَغَ، وَبَّهَ (الخ). ومضارعاتها: يَصْعَعُ، وَيَقْعَعُ، وَيَبْلَغُ، وَيَبَّهُ. بفتح عين المضارع لأنه حلقى الام.^١

ب- ما عينه ياء من فَعَلَ يَفْعُلُ: فهو يكسر عينه أيضا نحو: جَاءَ، فَاءَ، خَابَ، رَابَ، هَاجَ، صَاحَ، جَادَ، زَاعَ، سَالَ، تَاهَ. ومضارعاتها بكسر العين. يَجِيءُ، يَفِيءُ، يَحْيِبُ، يَهِيْجُ. وشاذ عن ذلك بَاتَ، نَالَ، فإنهما جاءا بفتح العين: بَاتَ، يَبَاتُ- نَالَ، يَنَالُ.^٢

ت- ما لامه ياء من فَعَلَ يَفْعُلُ: فهو مكسور العين أيضا فى المضارع نحو: أَتَى، بَكَى، نَنَى، ثَوَى، جَرَى، دَرَى، سَقَى، طَوَى، غَلَى، قَضَى، هَدَى. فتقول فى المضارع: يَأْتِى، يَبْكِى، يَنْتِى- أى بكسر عين الكلمة.

أما حلقى العين منه فهو مفتوح العين فى المضارع، نحو: رَأَى، رَعَى، سَعَى. تقول يَرَى يَرَعَى يَسَعَى.

ث- المضاعف اللازم على فَعَلَ يَفْعُلُ: فهو مكسور عين المضارع أيضا نحو: صَجَّ، صَحَّ، كَدَّ، رَثَّ، صَرَّ، كَزَّ، جَدَّ، ذَلَّ، حَلَّ، عَفَّ، حَقَّ، بَلَّ، تَمَّ، فإنها إن فك الإدغام تكون على فَعَلَ المفتوح العين: صَجَجَ- صَحَحَ- كَدَدَ- رَثَثَ الخ. ومضارعاتها تأتى بكسر العين يَصْجُجُ يَصْحُحُ يَكْدُ يَرَثُّ يَصِرُّ يَكْزُ يَجْدُ يَذَلُّ يَحَلُّ يَعْفُ يَحَقُّ يَبَلُّ يَتَمُّ ولكن يجب مراعات هياء الكلمة قبل الإدغام. و شذ عنه ما لزم الضمة فى العين نحو: مَرَّ، جَلَّ، سَحَّ، شَدَّ، شَقَّ، غَلَّ، جَفَّ، تقول: يَمُرُّ، يَجُلُّ، يَسُحُّ يَشُدُّ يَشَقُّ يَغُلُّ يَجْفُ.^٣

١- المرجع السابق، ص ٩٩

٢- المرجع السابق، ص ٩٩

٣- المرجع السابق، ص ١٠٠

(٢) ما يأتى على فَعَلْ يَفْعُلْ بفتح العين في الماضى وضمها في المضارع، وهو أربعة

أنواع:

أ/ المضاعف المتعدى.

ب/ ما عينه واو.

ت/ ما لامه واو.

ث/ ما يدل على غلبة المفاخرة.

١- المضاعف المتعدى مثاله : جَبَّهَ يَجْبُهُ، سَبَّهَ يَسْبُهُ، رَدَّهَ يَرُدُّهَ، غَشَّ يَغْشُهُ، قَمَّهَ يَقْمُهُ، حَجَّهَ يَحْجُهُ، سَرَّهَ يَسْرُهُ، كَفَّهَ يَكْفُهُ، دَقَّهَ يَدُقُّهَ. وشذ منه نوعان:

أ/ ما خالف القياس، مثاله : حَبَّهَ - يَحْبُهُ. ١

ب/ ما جاء بوجهين : بالضم والكسر فهو شذ، عَلَّهَ يَلُّهَ، بَتَّهَ يَبِّتُّ.

٢/ ما عينه واو من فَعَلْ يَفْعُلْ مفتوح العين في الماضى مضموم العين في المضارع نحو: بَاءَ، سَاءَ، نَاءَ، تَابَ، ثَابَ، فَاتَ، مَاجَ، رَاحَ، فَازَ، نَقُولُ: يَبُوءُ، يَسُوءُ يَنْوُءُ يَتُوبُ يَتُوبُ يَقُوتُ يَمُوجُ يَرُوحُ يَفُوزُ. ٢

٣/ ما لامه واو من فَعَلْ يَفْعُلْ مفتوح العين في الماضى ومضمومها في المضارع نحو: بَدَأَ، بَلَأَ، دَجَأَ، حَنَأَ، عَدَأَ، حَسَأَ، شَجَأَ، رَجَأَ. فيقال: يَبْدُو يَبْلُو يَدْجُو يَحْنُو يَعْدُو يَحْسُو يَشْجُو يَرْجُو. ٣

وفي حلقي عينه خلاف بين علماء الصرف وذهب ابن مالك على أنه منفرد بالفتح لكن الحق أن أكثره يأتى على القياس أى مضموم العين، نحو: دَعَا، وَسَّهَأَ. ومنه ما جاء بالوجهين الضم والفتح نحو: دَعَا، ضَحَا، طَحَا: نَقُولُ: دَحَاهُ يَدْحُوهُ أَوْ يَدْحَاهُ. ٤

١ - المرجع السابق، ص ١٠٠

٢ - المرجع السابق، ص ٣٥

٣ - المرجع السابق، ص ٣٥

٤ - المرجع السابق، ص ٣٥

٤/ ما يدل على غلبة المفاخرة : و معناه أن تشارك غيرك في معنى فيظهر واحد منكما على الآخر و يسند المعنى لنفسه دونك بصيغة الثلاثى مفتوح العين و مضارعه يأتى مضموم العين. مثال ذلك: كَارَمَنِي فَكَرَمْتُهُ فَأَنَا أَكْرَمُهُ. جَالَسَنِي فَجَلَسْتُهُ فَأَنَا أَجْلُسُهُ. كَاتَبَنِي فَكَتَبْتُهُ فَأَنَا أَكْتُبُهُ.^١

(ت) ما يأتى على فَعَلٍ يَفْعُلُ بفتح العين فى الماضى والمضارع، وهو ما لم يكن للمغالبة من مضارع فَعَلٍ مفتوح العين إذا كان حلقى العين أو حلقى اللام. نحو: سَأَلَ يَسْأَلُ، مَنَعَ يَمْنَعُ، دَعَبَ يَدْعُبُ، بَدَأَ يَبْدَأُ، سَعَدَ يَسْعَدُ، رَفَعَ يَرْفَعُ، ذَهَبَ يَذْهَبُ، طَرَأَ يَطْرَأُ، بَعَثَ يَبْعَثُ، جَرَحَ يَجْرَحُ.

شروطه: وله ثلاثة شروط وهي: ألا يكون مضاعفا، وإن كان كذلك فهو على قياسه من كسر لازمه، وضم متعديه. مثل: صَحَّ يَصِحُّ.^٢

ألا يشتهر فيه الكسر. مثل: بَغَى يَبْغِي.

ألا يشتهر فيه الضم. مثل: دَخَلَ يَدْخُلُ.

قسم الربع : ما قياسه جواز الوجهين الفتح و الضم أو الكسر والضم. ومثال ما فيه الفتح و الضم هو: تَهَبَ يَتَهَبُ، طَبَخَ يَطْبُخُ، تَهَدَّ يَتَهَدَّدُ، دَمَعَ يَدْمَعُ.

ومثال ما فيه الكسر و الضم فهو: نَعَبَ يَنْعَبُ، مَنَعَ يَمْنَعُ، نَكَحَ يَنْكَحُ، نَبَحَ يَنْبَحُ، لَعَقَ يَلْعَقُ، صَهَلَ يَضْهَلُ.^٣

باب فَعِلَ بكسر العين: فإن مضارعه يأتى على وزن فَعِلَ يَفْعُلُ بفتح العين نحو: سَمِعَ يَسْمَعُ، بَرَأَ يَبْرَأُ، تَعَبَ يَتْعَبُ، رَغِبَ يَرْغَبُ، طَرِبَ يَطْرِبُ، عَصَبَ يَعْصَبُ، شَرِبَ يَشْرَبُ، صَحِبَ يَصْحَبُ، حَمَدَ يَحْمَدُ، شَهِدَ يَشْهَدُ، لَبَسَ يَلْبَسُ.

١ - المرجع السابق، ص ٣٥

٢ - المرجع السابق، ص ١٠١

٣ - المرجع السابق، ص ١٠١

ويأتى على وزن فَعَلَ يَفْعُلُ بكسر عين المضارع نحو: حَسِبَ يَحْسِبُ، ورث، ولى، ورع، ومق. ورث يرث، ولى يلى، ورع يرع، ومق يمق، فهذا الباب أفعاله شاذة.^١

باب كَرَّمَ يَكْرُمُ. المضموم العين فى الماضى، وله باب واحد فى المضارع وهو يَفْعُلُ. نحو: شَرَفَ يَشْرُفُ، حَسَنَ، يَحْسُنُ لَوْمَ، يَلُؤمُ، خَبَثَ يَخْبَثُ، فَصَحَ يَفْصَحُ، بَوَسَ يَبُوسُ، شَهَمَ يَشْهَمُ، لَحِمَ يَلْحَمُ.

وهذا الباب أى فعل لازم أبدا ويدل على الأوصاف الخلقية الثابتة، وتستطيع تحويل الثلاثى لتدل على أن المعنى صار طبيعة فى صاحبه، وقد تدل أفعاله على التعجب.^٢

١ - المرجع السابق، ص ١٠٢

٢ - المرجع السابق، ص ١٠٢

الفصل الثالث

الأفعال المزيدة بحرف واحد فى القراءات السبع

التمهيد

تصريف الأفعال علم يبحث به صياغة أبنية الأفعال وأحوالها وما يعرض لها مما ليس بإعراب ولا بناء. ^١ الأفعال العربية تأتي مجردة وتأتي مزيدة، وتكون الأفعال مجردة إذا أراد المتكلم المعانى المجردة أى من غير تأكيد ولا تكثير وتكرار ولا نقل لازم إلى متعدى أو غير ذلك وإذا أراد زيادة المعنى يزيد على أصل الفعل ما يوافق بمراده من المعانى. فمثلا إذا أراد المتكلم أن يخبر المخاطب عن جلوس وقع من زيد يقول : جلس زيد. وإذا أراد أن يبين له أن زيدا ما جلس عن نفسه بل فعل له ذلك عمرو قال: أجلس عمرو زيدا. وإذا أراد بيان تكثير ذلك وتكريره قال له جلس عمرو زيدا. وإذا أراد أن يبين له أن زيدا فاعل ذلك مع غيره قال : جالس زيد عمرا، وهكذا. ولذلك فإن لتجريد الفعل معانى، وللزيادة على أصله معانى. تجريد ما حقه الزيادة لغو، كما أن الزيادة لغو غرض عبث. ويلتزم على الإنسان أن يتبع إما القياس أو السماع فى الزيادة. ^٢ ويظهر هذا بوضوح إذا تتبعنا القراءات السبعة الشهيرة، رأينا كيف اختلف القراء فيها فى بعض الأفعال الواردة فى القرآن الكريم. ويجب الانتباه إلى أن الباحث فى خلال تتبعه لهذه القراءات ليس من عمله ترجيح قراءة على أخرى إذ لا فضل بين القراءات (السبع) لأنها كلها متواترات عن نبي الهدى محمد صلى الله عليه وسلم. والأفعال التى اختلف القراء فيها فى القرآن الكريم مقسمة إلى الفصول على حسب أحرف الزيادة فيها، سأذكر الآية التى ورد فيها الفعل ثم أعين بعد ذلك كيف قرأ القراء هذا الفعل، أذكر القارئ الذى خالف بقية القراء أولا إذا كان هو منفرد فى

١ - عزيمة، المرجع نفسه، ص ٣٠-٣١.

٢ - المرجع السابق، ص ١٤٠.

ذلك، وإذا شاركه غيره أذكره معه، ثم أشير إلى من بقى من القراء السبع بكلمة "الباقون"، ثم أدرسه دراسة صرفية وأحلله.

يشتمل هذا الفصل على الأفعال المزیدة بحرف واحد التي قرأ بها بعض القراء السبع وقرأ بعض آخر فإما بالأفعال المجردة أو المزیدة بأحرف المغایرة، ومحاولة في ذكر ظواهر ذلك. وفي هذا الفصل ستة مباحث، وهي كما يلي:

المبحث الأول

ظاهرة قراءة القراء بزيادة الهمزة في أصل أو التضعيف

تكون صيغة "أَفْعَلْ" من فعل لازم، مثل: قام وجلس ووقف، فتدل زيادة الهمزة في أول هذه الأفعال على التعدية إلى المفعول. ويكون الفعل الذى يتعدى لمفعول واحد، يتعدى المفعولين بزيادة الهمزة عليه وهكذا.^١

ولزيادة الهمزة للتعدية عدة أغراض منها: التعريض أو الأمر فيكون متعديا مثل: أَقْتَلْهُ وَأَهْلِكْهُ أى عَرَضَهُ للقتل والهلاك. ومنها التسمية مثل: أَكْفَرَهُ وَأَعْدَلَهُ وَأَخْطَأَهُ أى سمّاه كافرا وعادلا ومخطئا. ومنها الصيرورة مثل أَغَدَّ البعير أى صار ذا غدة. ومنها أيضا الكثرة مثل: أَذَابَ المكان أى كثر ذبابه. ومنها الهجوم مثل: أَطْلَعْتُ عليهم أى هجمت عليهم. ومنها السلب والإزالة مثل: أَقْدَيْتُهُ وَأَشْكَيْتُهُ أى أزلت القذا من عينه وأزلت شكايته. ومنها بلوغ الوقت وذلك مثل أَصْبَحْنَا وَأَمْسَيْنَا وَأَضْحَيْنَا أى بلغنا وقت الصباح أو بلوغ المكان وذلك مثل أَيْمَنَّا وَأَنْجَدْنَا وَأَتَهَمْنَا أى بلغنا اليمن ونجد وتهامة، وهكذا.^٢ وفي خلال دراستنا وتحليلنا للآيات الواردة في القرآن الكريم على

١ - ابن هشام أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك، ج ٤، ص ٣٦٠

٢ - المرجع السابق، ج ٤، ص ٣٦٣. وفي ذلك يقول علامة السودان عبد الله بن فودى :

ثم التعدى في معانى افعلًا # اشهر والعكس ندورا نقلا

وجاء للتعريض في كاقتهله # تسمية اكفره واعدله

صيرورة وكثرة نحو غد # اذاب والهجوم والسلب يعد

بلوغ وقت نحو اصبحتنا # أو المكان نحو قد ايمننا

راجع كتاب الحصن الرصين في علم التصريف تحقيق وشرح محمد صالح حسين، ص ٤٢٨

قراءة السبع تتضح لنا هذه الأغراض، والآن فلنبداً من سورة الفاتحة إلى سورة الناس لتخريج هذه الأفعال ودراستها والتحليل :

قال الله تبارك وتعالى :

﴿ فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ﴾^١

قرأ حمزة " فأزلهما " بألف بعد الزاي واللام المخففة ، من أزال يزيل على وزن (أَفْعَلَ - يُفْعِلُ) بكسر العين في المضارع ، هو فعل لازم. زيدت عليه الهمزة ليتعدى إلى مفعول. وقرأ الباقون " فأزلهما " بغير ألف وتشديد اللام، من أزل يُزِلْ على وزن (أَفْعَلَ - يُفْعِلُ) بكسر العين، وهو فعل لازم أيضاً، وزيد عليه الهمزة ليتعدى كذلك.^٢

وجه قراءة حمزة هو أن الشيطان أبعد آدم عليه السلام وزوجه هواء ونحاهما عن نعيم الجنة بغرور. ووجه قراءة الباقين هو أن الشيطان أوقع آدم عليه السلام وزوجه في معصية الله أى أكسبهما الزلة وهى المعصية، أو يكون من "زل" عن المكان إذا تنحى عنه. فليس للشيطان قدرة على إزالة أحد من مكان إلى مكان، بل قدرته إدخال الوسواس في قلب الإنسان فيما أمره ربه أو نهاه فيقع في الزلل بغرور الشيطان فيكون ذلك سبباً لزواله عما أمره ربه أو نهاه فيحل عليه غضب ربه. و"عن" في قراءة حمزة للمجاورة و"ها" ضمير يعود إلى الجنة. والمعنى : فأبعدهما الشيطان عن الجنة. وأما "عن" في قراءة الباقين للتعدى و"ها" ضمير يعود إلى الشجرة التى أمر الله خليفته في الأرض باجتنابها، والمعنى : فأزلهما الشيطان عن أكل الشجرة.^٣

القراءة الأولى تفيدنا أن الشيطان اللعين أبعد آدم عليه السلام من الجنة بغرور حسداً منه لأن الله فضل آدم عليه السلام عليه. فلذلك غرهما فقال لهما: ﴿ وَقَالَ مَا نَهَكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكَمَّ لِيَنْ

١ - سورة البقرة الآية ٣٦.

٢ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ١٨٧.

٣ - آبادى، المرجع نفسه، ص ٩٠٩ و ص ٩١، وأبو حيان الأندلسى، البحر المحيط في التفسير، ج ١ ص ٢٥٨.

النَّصِيحِينَ ﴿١﴾ هذه هي الكلمات التي غر بها الشيطان آدم عليه السلام وزوجه وأبعدهما بها من الجنة. والقراءة الثانية تفيدنا أن الشيطان لم يجد سبيل إخراج آدم وزوجه من الجنة إلا حين أوقعهما في معصية ربهما بغرور فلما أوقعهما في المعصية غضب الله بهما فتلقي آدم كلمات فتاب الله عليه فأخرجهما الله من الجنة. والفرق بين القراءتين هو أن الأولى تبين كل ما وقع بين الشيطان ونبي الله آدم عليه السلام، أى كيفية غرور الشيطان لآدم عليه السلام، والثانية تحكى ذلك وتبين أن سبب إخراج آدم عليه السلام من الجنة هو تلك المعصية.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿يَسْمَا أَشْرَوْا بِوَيْءٍ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَعِيًّا أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ قَبْلَهُ وَيَعْصِبُ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِيتٌ ﴿٢﴾

وأصل كلمة نزل من {نَزَلَ} - يَنْزِلُ - نَزُولًا من وزن (فَعَلَ - يَفْعِلُ) بفتح العين في الماضي وكسرها في المضارع فهو فعل لازم يتعدى إما بزيادة الهمزة عليه أو بتضعيف عين الكلمة. ^٣

اختلف القراء فيه إذا كان مضارعاً. قرأ أبو عمرو وابن كثير جميع الأفعال المضارع لفعل "نَزَلَ" مخففاً أى بسكون النون وتخفيف الزاى على أنه مضارع "أنزل" المتعدى بزيادة الهمزة ، إلا ما وقع الإجماع على تشديده وهو قوله تعالى، ﴿وَلِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا يَقْدِرُ مَعْلُومٌ﴾ خالف أبو عمرو أصلهما فشدد قوله تعالى ﴿قُلْ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ كما خالف ابن كثير أصلهما فشدد موضعين وهما قوله تعالى : ﴿وَنُنْزِلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ﴾

١ - سورة الأعراف الآية ٢٠.

٢ - سورة البقرة الآية ٩٠.

٣ - عبد الله بن فودي، المرجع نفسه، ص ٤٢٨.

٤ - سورة الحجر الآية ٢١.

٥ - سورة الأنعام الآية ٣٧

وقوله تعالى ﴿حَتَّىٰ تَنْزَلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرؤه﴾^١ وشدد الباقون الأفعال المضارعة كلها لفعل "نَزَلَ" حيث وقع إلا حمزة والكسائي فخففاه في موضعين وهما قوله تعالى: "وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ" و"وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ"^٢ زيادة الهمزة وزيادة التضعيف على فعل "نَزَلَ" الثلاثي اللازم كلاهما للتعدي، لكن في زيادة التشديد التكرار والتكثير والمبالغة، فمعنى "أنزل" أنزله دفعة واحدة، والمراد إعلام السامع بأن الله هو الذي أنزل القرآن. و"نَزَلَ" إعلام السامع بأن الله نَزَلَ القرآن شيئا بعد شيء مع تكرار الإنزال وتتابعه إلى منتهى الغاية ومع مناسبه لمقتضى الحال والظروف.

وقال الله تبارك تعالى :

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾^٣

قرأ ابن عامر "فَأُمَتِّعُهُ" بإسكان الميم، وتخفيف التاء من أُمَتِّعَ يُمَتِّعُ على وزن (أَفْعَلُ - يُفْعِلُ) بكسر عين الكلمة في المضارع، على أنه مضارع "أُمَتَّعَ" المتعدي بالهمزة. وقرأ الباقون "فَأُمَتِّعُهُ" بفتح الميم، وتشديد التاء، من مَتَّعَ يُمَتِّعُ على وزن (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ) على أنه مضارع "مَتَّعَ" المتعدي بالتضعيف.^٤

فعل "مَتَّعَ" فعل يتعدى بحرف الجر، نحو: متع زيد بصحته، فإذا زيد عليه الهمزة أو التضعيف صار متعديا إلى مفعولين، ففي هذه الآية الكريمة مفعولان الأول هو الضمير المتصل والثاني هو تقدير ما يتعدى بحرف الجر وهو الباء أى بمتاع الحياة الدنيا. والفرق بين الهمزة والتضعيف هو أن الهمزة لمجرد التصيير أى صيرورة الفاعل مفعولا، و أما التضعيف فهو للتصيير وللتكثير أيضا.^٥

١ - وأبو حيان الانلسي المرجع نفسه ج ١ ص ٤٩٠، ومحسن المرجع نفسه ج ١، ص ١٦١

٢ - سورة لقمان الآية ٣٤ والشورى الآية ٢٧.

٣ - سور البقرة الآية ١٢٦.

٤ - ابن غلبون المرجع نفسه، ص ١٩٤.

٥ - الحملوى، المرجع نفسه ص ٣٨-٣٩.

والمعنى أن الله تبارك وتعالى أجاب دعوة إبراهيم عليه السلام بإرزاق أهل مكة بالأمن والثمرات في الحياة الدنيا واللجنة في الآخرة ذلك لمن آمن، ومن كفر منهم يتمتع بالأمن والثمرات إلى مدة قصيرة في حياته الدنوية ثم العذاب في الدنيا والآخرة على القراءة الأولى، أو يتمتع بهما طول حياته الدنوية وفي الآخرة له عذاب. لأن زيادة الألف تفيد مجرد التمتع مع ما يقاصيه الإنسان من بلايا الحياة، وأما زيادة التضعيف فإنها تفيد الغاية في التمتع، نافية لكل مشقة الحياة.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿وَوَصَّىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يٰبَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^١

قرأ نافع وابن عامر "وأوصى" بهمزة مفتوحة قبل فاء الكلمة مع تخفيف الصاد، متعدى بالهمزة على وزن (أَفْعَلْ - يُفْعِلُ) بضم حرف المضارع وكسر عين الكلمة. وقرأ الباقون "وَوَصَّى" بحذف الهمزة وتشديد عين الكلمة، على وزن (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ) بضم حرف المضارع وكسر عين الكلمة المشددة.^٢

ومعنى "وصى" خس بعد رفعه، واتزن بعد خفة، واتصل ووصل، تقول وصى الشيء بالشيء أى وصله به، وهى كلمة تتعدى بحرف الجر وهو الباء، ولما زيد فيها الألف أو التضعيف صارت تتعدى لمفعولين، وهما فى الآية الكريمة: الضمير فى "بها" وفى بنيه أى وَصَّى أو أَوْصَى إبراهيم بالكلمة بنيه. ووصى وأوصى لغتان، إلا أن فى "وَصَّى" المشدد يدل على المبالغة والتكثير.^٣

قال الله تبارك وتعالى :

﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا آلُفِدَةً وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدٰكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾^٤

١ - سورة البقرة الآية ١٣٢.

٢ - محسن، المرجع نفسه، ج ١ ص ١٩٦.

٣ - الزنجشیری أساس البلاغة، ص ٦٧٩، وأبو حیان المرجع نفسه، ج ١ ص ٦٣٣.

٤ - سورة البقرة الآية ١٨٥.

قرأ شعبة "وَلِتَكْمَلُوا" بضم حرف التاء وفتح الكاف وتشديد الميم، مضارع كَمَلَ على وزن (فَعَلَ - يُفَعِّلُ)، وقرأ الباقر "وَلِتَكْمِلُوا" بضم التاء وإسكان الكاف، وكسر الميم المخففة، مضارع أَكْمَلَ على وزن (أَفْعَلَ - يُفْعِلُ).^١

و"كَمَلَ" فعل لازم على وزن (فَعَلَ - يُفَعِّلُ) بفتح عين الكلمة في الماضي وضمها في المضارع، ويتعدى بزيادة الهمزة تقول: أَكْمَلَ زَيْدٌ الْعَمَلَ وَأَحْسَنَهُ، وبتضعيف عين الكلمة. ففي التضعيف زيادة التأكيد والتكرار فلذلك فإن من قرأ بالتضعيف يؤكد كمال العدة وتكرارها. فجمع بين القراءتين يفيد التوسع في التكليف، فالواجب التكميل والحسن تأكيد ذلك.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿فَإِنْ لَّمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّن رِضْوَانٍ مِنَ الشَّهَادَةِ أَنْ تَصِلاَ إِحْدَهُمَا فَتُكْرَمَ إِحْدَهُمَا الْأُخْرَى﴾^٢

قرأ ابن كثير وأبو عمرو "فَتُذَكِّرُ" بضم التاء وإسكان الذال وكسر الكاف مخفف مع نصب الراء، مضارع أَذَكَّرَ على وزن (أَفْعَلَ - يُفَعِّلُ). وقرأ حمزة "فَتُذَكِّرُ" بضم التاء وفتح الذال، وكسر الكاف المشددة، مع رفع الراء، على أنه مضارع ذَكَرَ على وزن (فَعَلَ - يُفَعِّلُ). وقرأ الباقر "فَتُذَكِّرُ" بفتح الذال وتشديد الكاف، ونصب الراء، على نحو الوزن السابق.^٣

قليل في معنى قراءة التخفيف "فَتُذَكِّرُ" أي تصيرها ذكراً في الشهادة، لأن شهادة امرأة نصف الشهادة، فإذا شهدتا صار مجموع شهادتهما كشهادة ذكر، ونقد أبو حيان هذا التأويل، من أن هذا التأويل بعيد من جهة اللغة ومن جهة المعنى، أما من جهة

١ - محسن، المرجع نفسه، ج ١ ص ٢٣٥.

٢ - سورة البقرة الآية ٢٨٢.

٣ - محسن، المرجع السابق، ج ٢، ص ٣٠٤.

٤ - أبو حيان، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٧٣٤.

٤ - المرجع السابق، ج ٢، ص ٧٣٤

اللغة فإن المحفوظ أن هذا الفعل لا يتعدى، تقول: أذكرت المرأة فهي مذكر إذا ولدت الذكور، وأما: أذكرت المرأة، أى صيرتها كالذكر، فغير محفوظ. وأما من جهة المعنى، فلو سلم أن أذكر، بمعنى صيرها ذكراً فلا يصح، لأن التصيير ذكراً شامل للمرأتين، إذ ترك شهادتهما بمنزلة شهادة ذكر فليست إحداهما أذكرت الأخرى على هذا التأويل، إذ لم تصر شهادتهما وحدها بمنزلة شهادة ذكر، وهو يرى أنه لا يحسن في مقابلة الضلال إلا الذكْرُ أى تذكرها إن ضلت. وأما قراءة بالتشديد قال أبو حيان^١ "ولما أبهم الفاعل في أن تضل، بقوله: إحداهما أبهم الفاعل في فتذكر، بقوله إحداهما" فمعنى هذا القول أن كل من المرأتين يجوز عليها الضلال، والإذكار، فلم يرد بإحداهما معيئة. والمعنى: إن ضلت هذه أذكرتها هذه، وإن ضلت هذه أذكرتها هذه، فدخل الكلام معنى العموم.^٢

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ الظَّالِمِينَ يَتَابِعُوا اللَّهَ يُجْحَدُونَ﴾^٣

قرأ نافع والكسائي "لا يُكْذِبُونَكَ" بضم الياء وإسكان الكاف وكسر الذال المخففة مضارع أكْذَبَ على وزن (أَفْعَل - يُفْعِلُ). وقرأ الباقون "لا يُكْذِبُونَكَ" بضم الياء وفتح الكاف وكسر الذال المشددة مضارع كَذَّبَ على وزن (فَعَلَ - يُفَعِّلُ).^٤

قيل معنى القراءة الأولى والثانية سواء، لأن الزيادة في كلتاها للتعدية و"لا يكذبونك" من أكذب، الثلاثي المزيد بهمزة للتعدية أى ليصير الفاعل مفعولاً لأن قولك أكذبت زيدا مثل قولك أقمت زيدا أى جعلته قائماً وجعلته كاذباً. والمعنى أن منكراً القرآن لا يجعلونك كاذباً، فعلى هذا فإن الكلام تسلية له صلى الله عليه

١ - المرجع السابق، ج ٢، ٧٣٤.

٢ - المرجع السابق، ج ٢، ص ٧٣٣ - ٧٣٤.

٣ - سورة الأنعام الآية ٣٣.

٤ - محسن، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٤٤.

وسلم.^١ و هكذا "لا يكذبونك" من كَذَب، الثلاثي المزيد بالتضعيف وهو كذلك ليصير الفاعل مفعولا تقول كَذَبْتَ زيدا، أى جعلته كاذبا، ولكن إذا زيد فيه تضعيف عين الكلمة أفاد معنى التكرير، وهذا المعنى لا يُتَحَصَّل بزيادة الهمزة. والمعنى: لا يكثرون في تكذيبك. وهذا بناء على أنهم سموه أمينا قبل بعثة القرآن من أمانته وصدقه، ولما أرسل إليه القرآن كذبه أى ما كذبوا الرسول صلى الله عليه وسلم بل كذبوا ما جاء به وكذب ما جاء به كذب له صلى الله عليه وسلم. وقيل بينهما فرق حكى الكسائى أن العرب تقول: كذبت الرجل إذا نسبت إليه الكذب، وأكذبت إذا نسبت الكذب إلى ما جاء به دون أن تنسبه إليه، وتقول العرب أيضا: أكذبت الرجل إذا وجدته كاذبا كما تقول: أحمدت الرجل إذا وجدته محمودا، فعلى ذلك فإن الفرق بينهما أن القراءة بزيادة الهمزة أى على أكذب تعنى: لا يجدونك كاذبا، أو لا ينسبون الكذب إليك.^٢ والقراءة بزيادة التضعيف فهى إما خبرا محضا عن عدم تكذيبهم إياه، وإما أن يكون نفى التكذيب لانتفاء ما يترتب عليه من المضار فكأنه قيل لا يكذبونك تكذيبا يضررك لأنك لست بكاذب فتكذيبهم إياك كأنه لا تكذيب.^٣

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَّيْنٍ أَنْجَحَنَا مِنْ هَٰؤُلَاءِ لَتَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝٤٨﴾

﴿ قُلْ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ مُشْرِكُونَ ۝٤٩﴾

﴿ فَالْيَوْمَ تُنْجِيكَ يَدُنَا لَتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً ۝٥٠﴾

١- أبو حيان الأندلسى، المرجع نفسه، ج ٤، ص ٤٨٨.

٢- المرجع السابق، ج ٤، ص ٤٨٨.

٣- المرجع السابق، ج ٤، ص ٤٨٨.

٤- سورة الأنعام الآية ٦٣.

٥- سورة الأنعام الآية ٦٤.

٦- سورة يونس الآية ٩٢.

- ﴿ ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ ﴾^١
- ﴿ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثَّتًا ﴾^٢
- ﴿ كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ ﴾^٣
- ﴿ قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنِ فِيهَا لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ ﴾^٤
- ﴿ وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمِثْقَاتِ نَجْوَاهُمْ لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾^٥
- ﴿ يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَذُكَّرُ عَلَىٰ عَرَضٍ نَتَجَكَّرُ مِنْ عَذَابِ إِلِيمٍ ﴾^٦

اختلف القراء في قراءة " ينجي " كيفما تصرف هذا الفعل، منهم من قرأها على التخفيف على أن الكلمة أشتقت من " أنجى " المزيد بالهمزة ومضارعه " يُنَجِّي " على وزن (أَفْعَل - يُفْعِلُ)، ومنهم من قرأها على التشديد على أنها أشتقت من " نَجَى " المضاعف الثلاثي، ومضارعه " يُنَجِّي " على وزن (فَعَّل - يُفَعِّلُ). ويلى هذا بيان كيفية قراءة القراء لهذه الكلمة في تلك المواضع :

قرأ نافع وأبو عمرو بالتخفيف في (أنجى) في الموضع الثانى من سورة الأنعام، وفي موضع سورة الصف، وقرأ بتشديد عين الكلمة في (نَجَى) فى السبعة المواضع الباقية.^٧

وقرأ ابن كثير بالتخفيف من (أنجى) في الموضع الثانى من سورة الأنعام، وفي موضع سورة الصف، وقرأ بتشديد عين الكلمة من (نَجَى) فى السبعة المواضع الباقية.^٨

- ١ - سورة يونس الاية ١٠٣
- ٢ - سورة مريم الاية ٧٢.
- ٣ - سورة يونس الاية ١٠٣.
- ٤ - سورة النكبون الاية ٣٢.
- ٥ - سورة الزمر الاية ٦١.
- ٦ - سورة الصف الاية ١٠.
- ٧ - القرطبي، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٢٤٤٤
- ٨ - المرجع السابق والصفحة نفسها

وقرأ ابن ذكوان بالتخفيف من (أَنْجَى) في الموضع الثاني من الأنعام. وقرأ بتشديد عين الكلمة من (نَجَى) في الثمانية المواضع الباقية.^١

وقرأ حمزة بالتخفيف من (أَنْجَى) في موضع سورة العنكبوت وسورة الزمر، وسورة الصف، وقرأ بتشديد عين الكلمة من (نَجَى) في الستة المواضع الباقية.^٢

وقرأ الكسائي بالتخفيف من (أَنْجَى) في الموضع الأخير من سورة يونس، وموضع سورة مريم، وموضع سورة العنكبوت وسورة الزمر، وسورة الصف، وقرأ بتشديد عين الكلمة من (نَجَى) في الأربعة المواضع الباقية.^٣

وقرأ شعبة بتشديد عين الكلمة في التسعة المواضع كلها، وقرأ حفص بتخفيف عين الكلمة في الموضع الأخير من سورة يونس، وموضع سورة الصف. وقرأ بتشديد عين الكلمة في السبعة المواضع الباقية، وقرأ هشام بتشديد عين الكلمة في التسعة المواضع كلها.^٤

ذهب القرطبي^٥ إلى أن معنى أَنْجَى وَنَجَى واحد من : نَجَا وَأَنْجَيْتُهُ وَنَجَيْتُهُ، وأما بالتشديد فهو للتكثير، ومعنى هذا إن معنى زيادة الهمزة والزيادة بالتضعيف سواء، وهو للتعدية أى تحويل اللازم إلى متعدى والمتعدى للمفعول واحد إلى متعدى للمفعولين، وأصل هذه الكلمة : " نَجَا " اللازم تقول : نَجَا زيدٌ من الغرق، وإذا أدخلت عليه الهمزة أو التضعيف حولت زيدا مفعولا بعد أن كان فاعلا، فتقول أَنْجَيْتُ / نَجَيْتُ زيدا من الغرق، وقوله : " التشديد للتكثير " أى التكثير في الفعل، والمعنى إذا قلت أنجيت زيدا، تعنى أنجيتته مرة، وإذا قلت نَجَيْتُ زيدا تعنى نَجَيْتُهُ مرارًا والقراءة بزيادة الألف باعتبار الأفراد أى إنجاء واحد واحد حتى يعم النجاة، والقراءة بزيادة التضعيف باعتبار جماعة جماعة.^٦

١ - المرجع السابق والصفحة نفسها

٢ - المرجع السابق والصفحة نفسها

٣ - المرجع السابق والصفحة نفسها

٤ - الجزري، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٢٥٨-٢٥٩.

٥ - القرطبي، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٢٤٤٤.

٦ - المرجع السابق، ج ٢، ص ٢٤٤٤.

قال الله تبارك وتعالى :

﴿وَمَا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾^١

قرأ ابن عامر "يُنْسِيَنَّكَ" بفتح النون التى قبل السين، وتشديد السين مضارع نَسَى على وزن (فَعَلَ - يُفْعِلُ). وقرأ الباقون "يُنْسِيَنَّكَ" بإسكان النون وكسر عين الكلمة المخففة، مضارع أنسى على وزن (أَفْعَلَ - يُفْعِلُ).^٢

قال القرطبي^٣ "يُنْسِيَنَّكَ بتشديد السين على التكثير، يقال نَسَى وأنسى بمعنى واحد." ومعنى هذا أن الغالب فى معنى أَفْعَلَ وفَعَّلَ للتعدية كما سبق، ولكن هناك معنى فى التشديد ليست فى زيادة الهمزة لأن فى التشديد الكثرة والتكرار الذى لم يكن فى زيادة الهمزة، ومعنى الآية : يا محمد إن أنساك الشيطان أن تقوم منهم فجالستهم بعد النهى، ثم تذكرت النهى، فقم فلا تقعد بعد الذكرى. فعلى جمع القراءتين يكون تكرار القعود مع الذين يخوضون فى آيات الله على النسيان غير مضار على الإنسان، ولكن المطلوب منه أن يقوم بعد الذكر، وهذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به أمته. وكلمة "نَسَى" متعدية إلى مفعول واحد، فلما زيد عليها الهمزة أو التضعيف صارت تتعدى إلى مفعولين، الأول هو الضمير عائد إلى النبي صلى الله عليه وسلم والثانى محذوف وتقديره: ما أمرت به.^٤

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِى اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا﴾^٥

﴿وَمِن كُلِّ الشَّجَرِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشِى اللَّيْلَ النَّهَارُ إِنَّ فِى ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾^٦

١ - سورة الأنعام الآية ٦٨.

٢ - الجزرى، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٢٥٩.

٣ - القرطبي، المرجع نفسه، ج ٦، ص ٢٤٤٩.

٤ - المرجع السابق، ج ٦، ص ٢٤٤٩.

٥ - سورة الاعراف الآية ٥٤.

٦ - سورة الرعد الآية ٣.

قرأ شعبة وحمة والكسائي "يُعْشَى" بضم الياء وفتح الغين وكسر الشين المشددة مضارع عَشَى على وزن (فَعَلَ - يُفَعِّلُ). وقرأ الباقون "يُعْشَى" بضم الياء وإسكان الغين، وكسر الشين المخففة مضارع أَغْشَى على وزن (أَفَعَلَ - يُفَعِّلُ).^١

وقراءة من قرأ بزيادة همزة النقل هي من "أَغْشَى" الثلاثي المتعدى إلى مفعول لما زيد فيه الهمزة تعدى للمفعولين و نقل الفاعلين عن الفاعلية فصارا المفعولين، والأصل: غشى الليل النهارَ وغشى النهارُ الليلَ، فلما زيد فيه الهمزة صارا المفعولان. وفاعل "يُعْشَى" ضمير مستتر تقديره "هو" يعود إلى الله، أى يغشى الله الليلَ النهارَ. وقراءة من قرأ بالتشديد هي من غَشَى مضعف، وهو كذلك للتعدد ولكن مع التكرار والتكثير.^٢

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^٣

﴿أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ﴾^٤

﴿قَالَ إِنَّمَا أَعْلِمُ عِنْدَ اللَّهِ وَأُبَلِّغُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ وَلَكِنِّي أَرِنَكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ﴾^٥

قرأ أبو عمرو "أُبَلِّغُكُمْ" في المواضع كلها، بضم حرف المضارع وبسكون الباء وكسر اللام المخففة اللام، مضارع أَبْلَغَ على وزن (أَفَعَلَ - يُفَعِّلُ). وقرأ الباقون "أُبَلِّغُكُمْ" بضم حرف المضارعة وبفتح الباء، وكسر اللام المشددة، مضارع بَلَّغَ على وزن (فَعَلَ - يُفَعِّلُ).^٦

قراءة من قرأ بسكون الباء هي على أنه مضارع "أَبْلَغَ" المزيد فيه همزة النقل،

١ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٧٠.

٢ - ابن عاشور، المرجع نفسه، ج٨، ص ١٦٦ والاستراباذي، المرجع نفسه ج٤، ص ٦٣.

٣ - سورة الاعراف الآية ٦٢.

٤ - سورة الاعراف الآية ٦٨.

٥ - سورة الاحقاف الآية ٢٣.

٦ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٧١.

وأصل الفعل: "بَلَغَ" الثلاثي المتعدى إلى مفعول، فزيادة الهمزة فيه صار يتعدى إلى مفعولين، والمفعول الأول هو "كم" والثاني هو "ما"، وقراءة من قرأ بالتشديد كذلك إلا أن فيها التكرار والتكثير ما لم يكن في الأولى. والفرق بين القراءتين هو أن الأولى تشير إلى محض تبليغ ما أرسله الله بها إلى الناس بدون زيادة فيه ولا نقصان وبدون أى بيان بل تبليغ محض الرسالة، وأما الثانية فهي كذلك إلا أن في تبليغه صلى الله عليه وسلم في هذه القراءة الشرح والبيان لمضمون الرسالة.^١

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ﴾^٢

قرأ شعبة "يُمَسِّكُونَ" بضم حرف المضارع وبسكون الميم وكسر السين المخففة مضارع أَمْسَكَ عَلَى وزن (أَفْعَل - يُفْعِلُ)، وقرأ الباقون "يُمَسِّكُونَ" بضم حرف المضارع وبفتح الميم، وكسر السين المشددة مضارع مَسَكَ عَلَى وزن (فَعَلَ - يُفْعَلُ).^٣

قراءة شعبة على التخفيف من أَمْسَكَ يُمَسِّكُ الثلاثي المزيد فيه بهمزة النقل، وهو مجرد الأخذ والقبض على شيء، والمراد بالذين يمسكون بالكتاب في هذه القراءة: اليهود الذين تمسكوا بالتوراة ولم يحرفوها ولم يبدلوا ما فيها بأهوائهم وصفهم الله بأنهم أمسكوها ولم يغيروها عقب ذكر الذين ورثوها وحرفوها وبدلوها على حسب أهوائهم، فقابل هؤلاء المحرفين وهؤلاء المتمسكين في الأجر.^٤ وأما قراءة من قرأ بالتشديد، فهو من مَسَكَ يُمَسِّكُ المضعف، فهو المبالغة في التمسك والكثرة والتكرير، أى الذين تمسكوا به غاية التمسك، وقفوا عند حدوده، وأحلوا حلاله وحرموا حرامه ويتلونه أثناء الليل والنهار، فهذه الصفة لا تليق بأحد إلا للمسلمين، لأن الذين أمسكوا بالتوراة ثم تركوها وأمسكوا بالقرآن لا يقال أنهم مسكوا بالتوراة غاية

١ - تمحاوى، طلائع، ص ٧٦.

٢ - سورة الأعراف الآية ١٧٠.

٣ - ابن الجزرى، النشر، ص ٢٧٢.

٤ - ابن عاشور، المرجع نفسه، ج ٩، ص ١٦٤.

التمسك بل أمسكوها وطلبوا ما بشرتهم بمجيئه وهو القرآن، وما ذكرت لهم من نعوت من يأتي بالقرآن وهو محمد صلى الله عليه وسلم، والمراد في القراءة الأولى الذين أسلموا من اليهود وهى تخصهم هنا بهذه النعوت والمراد في الثانية المسلمون الذين لم يكونوا أمثال اليهود في نبذ الكتاب وأخذ عرض هذا الأدنى. ١

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مِنْ نَشَاءٍ ٢ ﴾

قرأ ابن عامر وعاصم "فَنُجِّيَ" بنون واحدة مضمومة وبعدها جيم مشددة، وبعد الجيم ياء مفتوحة من نَجَّى ثم بنى منه الفعل المبني للمجهول فصار نُجِّيَ يُنَجِّي على وزن (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ)، وقرأ الباكون "فَنُنَجِّي" بنونين الأولى مضمومة والثانية ساكنة وبعد الثانية جيم مخففة وبعد الجيم ياء ساكنة مضارع نُجِّيَ على وزن (أَفْعَلَ - يُفَعِّلُ). ٣

قراءة ابن عامر وعاصم على بناء الفعل للمجهول من نَجَّى الثلاثى المزيد بالتضعيف، و"نَجَّى" إذا كان مجردا فهو لازم، فلما زيد عليه التضعيف تعدى إلى مفعول وهو "من" فلما بنى الفعل للمجهول صار المفعول نائبا للفاعل. والمعنى: جاءهم نصرنا فنجى من يشاء الله نجاته، أى يأمر الله ملائكة أن يُنَجِّي من يشاء الله نجاته. وقراءة الباقيين على بناء الفعل للمعلوم من أَنْجَى الثلاثى المزيد بهزمة النقل والفاعل ضمير مستتر تقديره "نحن" والمفعول به هو "من" والمعنى: جاءهم نصرنا فَنُنَجِّي من نشاء. ٤

اتفقت القراءتان في المعنى ففى القراءة الأولى إشارة إلى أن المنجيين هم الملائكة بأمر

١ - المرجع السابق ج ٩، ص ١٦٤.

٢ - سورة يوسف، الآية ١١٠

٣ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣١٢

٤ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٦، ص ٣٣٧

الله والأمر والمأمورون في القراءة الأولى يؤديان معنى كلمة "نحن" وكذلك في القراءة الثانية، ولكن في "نَجَّى" التكرير والتكرار ما ليس في "أَنْجَى".

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾^١

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم "وَيُثَبِّتُ" بضم حرف المضارع وبإسكان الشاء وكسر الباء المخففة مضارع أَثَبَّتَ على وزن {أَفْعَلْ-يُفَعِّلُ} وقرأ الباقون يُثَبِّتُ " بضم حرف المضارع وبفتح الشاء وكسر الباء المشددة مضارع ثَبَّتَ على وزن {فَعَّلْ-يُفَعِّلُ}.^٢

"ثَبَّتَ" فعل ثلاثي لازم، وإذا زيدت فيه الهمزة {أَثَبَّتَ} أو التضعيف {ثَبَّتَ} انتقل من لزومه إلى التعدى لمفعول واحد. وأما ما زيد فيه التضعيف يفهم منه التكرير، والآية الكريمة من القراءة الأولى تعنى مجرد الإثبات الذى ضده المحو، أى يمحو الله ما يشاء وَيُثَبِّتُ ما يشاء. وفي القراءة الثانية تعنى ذلك مع زيادة تكرار ذلك وكثرته.^٣

وفي القراءة الأولى تسوية بين ما يمحوه الله وما يثبتته ذلك لتسوية الفعلين في الحاجة إلى مفعول واحد مع عدم تكثير أو تكرار أحدهما على الآخر. وفي القراءة الثانية إشارة إلى أن ما يثبتته الله أكثر مما يمحوه. وذلك لكون الفعل الثانى على صيغة التكرار والتكثير والأولى غير ذلك.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾^٤

١ - سورة الرعد الآية ٣٩

٢ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣١٨

٣ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٤، ص ١ ص ٢٧

٤ - سورة النحل الآية ٢

قرأ ابن كثير وأبو عمرو "يُنْزَلُ" بضم الياء وإسكان النون وكسر الزاي المخففة مضارع أَنْزَلَ على وزن (أَفْعَلُ - يُفْعِلُ) وقرأ الباقون "يُنْزِلُ" بضم حرف المضارع ويفتح النون وكسر الزاي المشددة مضارع نَزَلَ على وزن (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ).^١

قراءة ابن كثير وأبو عمرو على أن الفعل زيدت فيه همزة النقل ليتعدى لمفعول واحد إذ أنه في تجريده لازم والفاعل ضمير مستتر تقديره: "هو" يعود إلى الله المذكور قبله والمفعول به هو "الملائكة" منصوب والمعنى: يُنْزِلُ الله الملائكة بالروح. وقراءة الباقين على أن الفعل زيد فيه التضعيف ليتعدى كذلك، والفاعل ضمير مستتر كذلك تقديره "هو" يعود إلى الله المذكور قبله، لا فرق بين القراءتين إلا في التشديد في القراءة الثانية الذي يفيد تكرار إنزال الملائكة وكثرة ذلك.^٢

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا﴾^٣

﴿عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنْ أَنْ يُبْدِلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنْ مُؤْمِنَاتٍ فَمِنْ ثَوْنَيْنِ فَتَنْبِئَكَ عَنَّا غَيْرُ نَبِيٍّ إِنْ تَوَلَّيْتِ أَنتَ وَبَنَاتُكَ أُخْرَجَ عَنْكِ الصَّحَابُ فَاصْلَحْ لِنَفْسِكِ إِنَّهُ يُخَوِّفُ السُّوءَ لِلَّذِينَ أُطْغُوا فِي السَّاعَةِ﴾^٤

﴿عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبْدِلَنَا خَيْرًا مِنْهَا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ﴾^٥

قرأ ابن كثير وابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي "يُبْدِلُهُمَا - يُبْدِلُهُ - يُبْدِلُنَا" بضم حرف المضارع وإسكان الباء وكسر الدال المخففة مضارع أَبْدَلَ على وزن (أَفْعَلُ - يُفْعِلُ)، وقرأ الباقون "يُبْدِلُهُمَا - يُبْدِلُهُ - يُبْدِلُنَا" بضم حرف المضارع وفتح الباء وكسر الدال المشددة على وزن (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ).^٦

١ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٤٦

٢ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٤، ص ٢٠٣

٣ - سورة الكهف الآية ٨١

٤ - سورة التحريم الآية ٥

٥ - سورة قلم الآية ٣٢

٦ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٤٦

قراءة ابن كثير ومن معه على أن الفعل مضارع "أبدل" الثلاثي المزيد بهمزة النقل، و"بدل" يتعدى إلى مفعول واحد ولما زيد عليه الهمزة صار يتعدى إلى مفعولين، المفعول الأول هو "هما" والثاني هو "خيرا" وهكذا في الآية الثانية المفعول الأول هو ضمير "ه" والمفعول الثاني هو "أزواجا" وفي الآية الثالثة المفعول الأول فيها "نا" والثاني "خيرا"، وهكذا قراءة الباقيين التي على زيادة التضعيف فهي للنقل أيضا على نحو ما سبق، إلا أن فيها زيادة التضعيف التكثير والتكرار.^١

وإذا تأملنا ما سبق نفهم أن معنى زيادة الهمزة وزيادة التضعيف سواء، لأن كلاهما لتعدي، وفي زيادة التضعيف معنى تكثير الفعل وتكراره، وقد يؤدي هذا التكثير والتكرار إلى إفادة المعنى المخالف لمعنى زيادة الهمزة، فمثلا كلمة "نَزَلَ" إن زدت عليها الهمزة صارت "أَنْزَلَ" فتفيد أن المُنْزَلَ نزل دفعة واحدة، وإن زدت عليها التضعيف صارت "نَزَّلَ" فتفيد أن المُنْزَلَ نزل شيئا بعد شيء وتفيد تكرير ذلك وكثرة التكرار في نفس الوقت.

وهناك أفعال تفيد مثل هذه الفوائد في القرآن الكريم وهي موجودة في الملحق^٢ إلا أن الباحث لم يدرسها على الطريقة السابقة نظرا إلى أن ما درسه وحلله فيما سبق يغنى عن تلك الأفعال لأن استعمالاتها لم تختلف عن استعمال هذه الأفعال.

١ - أبو حيان، المرجع نفسه، ج ٧، ص ٢١٥

٢ - أنظر الجدول الأول في الملحق ص ٣٣٢-٣٣٣

المبحث الثاني

ظاهرة قراءة القراء بزيادة الهزة أو على التجريد

الفرق بين هذا المبحث والذي سبقه هو أن الأول جاء كالمقارنة بين صيغة "أَفْعَلْ" وصيغة "فَعَّلْ" في أداء المعانى من حيث يدل "أَفْعَلْ" على أن من ينسب إليه الفعل لم يفعل ذلك الفعل بنفسه بل فعل له غيره ولكن الفعل فعلا عادياً، و"فَعَّلْ" يدل على ما يدل عليه "أَفْعَلْ" مع الزيادة، لأنه فوق العادة. وهذا الفصل هو كالمقارنة أيضاً إلا أن المقارنة هنا تكون بين "أفعل" و"فَعَّلْ" المجرد، وأوزانها يدلان على الأفعال العادة،^١ إلا أن المجرد يدل على أن الذى أنسب إليه الفعل هو الذى فعل الفعل، ليس لأحد تدخل فيه والثانى يدل على أن أحداً أفعل له ذلك الفعل، والآن فلنتبع أى الحكيم لنرى ذلك بالتوضيح.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا ۗ ﴾^٢

قرأ ابن عامر بخلف^٣ عن هشام " ما نُنْسخ " بضم حرف المضارع وإسكان النون، وكسر السين مضارع أنْسخَ على وزن (أَفْعَلْ - يُفْعِلُ)، وقرأ الباقون " ما نُنْسخ " بفتح حرف المضارع وإسكان النون وفتح السين مضارع نَسَخَ على وزن (فَعَّلَ - يَفْعَلُ).^٤

١ - ومعنى العادة هنا أى لم يجاوز الفعل إلى حد التكثير أو التكرار أو المبالغة.

٢ - سورة البقرة الآية ١٠٦.

٣ - معنى "خلف" عبارة تدل على أنه روى عن القارئ روايتان.

٤ - ابن غلبون المرجع نفسه، ص ١٩٣.

قراءة ابن عامر على أن الفعل مزيد بهمزة من أنسخت الكتاب. وقد ذكر الشيخ الحملاوي^١ معاني هذه الصيغة ومنها مصادفة الشيء على صفة، كأحمد زيدا أكرمته وأبخلته أى صادفته محمودا أو كريما أو بخيلا. أى ما وجدته منسوخا من آية نأتى بخير منها، ولا يحسن أن تكون الهمزة للتعدية لأن المعنى، يتغير ويصير : ما ننزل عليك من آية أو ننسخها نأت بخير منها، وعلى هذا يكون المعنى أن كل آية أنزلت أتى بخير منها، فيصير القرآن كله منسوخا، وهذا لا يمكن. ومعنى قراءة الباقيين : ما نرفع من حكم آية ونبقى تلاوتها نأت بخير منها لكم أو مثلها. ويحتمل أن يكون المعنى : ما نرفع من حكم آية أو تلاوتها أو ننسخها يا محمد فلا تحفظ تلاوتها نأت بخير منها أو مثلها، أى نأت بأصلح منها لكم فى التعبد أو بمثلها.^٢

القراءة الأولى واجه الله فيها النبى صلى الله عليه وسلم بالكلام ويقول له : ما صادفته منسوخا من آية نأتى بخير منها، هذا إخبار لما قد وقع وبيان عاقبته لأنه يدل على أن الإنساخ قد وقع وأن هذا بيان الدليل لرسول الله صلى الله عليه وسلم. والقراءة الثانية واجه الله فيها الرسول صلى الله عليه وسلم أيضا بالكلام وأخبره بما سيقع من انساخ الآية وإتيان بخير منها.

قال الله تبارك وتعالى، ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾^٣

قرأ ابن كثير وأبو عمرو " نُنسأها " بفتح حرف المضارع، وفتح السين وإسكان الهمزة، مضارع نَسَأَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ). وقرأ الباقون "نُنْسِها" بضم حرف المضارع وإسكان النون وكسر السين، من غير همزة، مضارع أنسى على وزن (أَفْعَلُ - يُفْعِلُ).^٤

١ - الحملاوى المرجع نفسه، ص ٣٨

٢ - المرجع السابق، ص ٣٨. وأبو حيان اللاندلسى المرجع نفسه، ج ١ ص ٥٤٨ ومحاوى، طلائع البشر، ص ٦.

٣ - سورة البقرة الآية ١٠٦.

٤ - ابن الجزرى، المرجع نفسه، ص ٢٢٠.

قراءة من قرأ "نَسَّأَهَا" فهو من النسأ ومعناه التأخير، تقول العرب : نسأت الإبل عن الحوض، ونسأ الإبل عن ظمئها يوما أو يومين أو أكثر، أى أخرها عن الورد. ^١ وكذلك معنى نسأها في الآية الكريمة: نؤخر نسخها أو نزولها، أو نمحها لفظا وحكما، ولا يمكن أن تكون معناها: نمضيها فلا ننسخها، لأن قوله تعالى "نأت بخير منها" ينفي ذلك، لأن ما أمضى وأقر لا يقال فيه نأت بخير منها. وقراءة "ننساها" فهي إما أن تكون من النسيان ضد الذكر، فمعناها إذا ننسيك إياها، أو تكون من الترك، فتكون معناها: أو نترك إنزالها، أو نمحها فلا نترك لها لفظا يتلى ولا حكما يلزم، أو نأمر بتركها، فمن ذلك يقال: أنسيته الشيء أى أمرته بتركها، ونسيته أى تركته. ^٢

يجوز النسخ في كلتي القراءتين فهو إما من تأخير نسخها أو نزولها أو محوها كما في القراءة "ننساها". أو نسيان الرسول صلى الله عليه وسلم إياها أو ترك إنزالها، أو محوها لفظا وحكما، كما في القراءة نُنْسِها.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ وَآرِنَا مَنَاسِكَكَ وَتُبْ عَلَيْنَا ۖ إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ۝ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُنحِي الْمَوْتِ ۖ﴾ ^٣

قرأ ابن كثير وأبو عمرو بخلف عنه، "أَرْنَا وَأَرْنِي" بهمزة الوصل بإسكان الراء في "أَرْنَا وأَرْنِي" حيث وقع، فعل أمر من رَأَى يَرَى محذوف عين الكلمة في المضارع فصار أَرْنَا في الأمر على وزن (فَعَلَ - يَقْلُ - أَفْنَا) وحذف منه لام الكلمة أيضا لأنه معتل الآخر ووجه الثاني لأبى عمرو : اختلاس كسرة الراء والإسكان والاختلاس

١ - آبادى، المرجع نفسه، ص ٥١

٢ - الزخشرى أبى القاسم محمود بن عمر الخوارزمى، الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، ج ١، ص ٣٠٣. وأبو حيان الأندلسى المرجع نفسه، ج ١، ص ٥٥١.

٣ - سورة البقرة الآية ١٢٨.

٤ - سورة البقرة الآية ٢٦٠.

للتخفيف. وقرأ الباقون "أَرْنَا وَاَرِنِي" بهمزة النقل، من أَرٍ - يُرَى بكسر الراء فيها على أن عين الكلمة محذوفة في المضارع فلما اشتق منه فعل الأمر حذف منه حرف العلة وهو لام الكلمة فصار "ر" ثم أدخل عليه همزة النقل فصار "أَر"، على وزن (أَفْعَل - يُفْعَل - أَفٍ) والكسر والإسكان والاختلاس لغات.^١

والمعنى "أَرْنَا" أى أَبْصَرْنَا، فإن كان من رَأَى البَصْرِيَّة فهو يتعدى إلى اثنين لأنه منقول بالهمزة من المتعدى لمفعول واحد، إلى المتعدى للمفعولين، وإن كان من رؤية القلب، فهو يتعدى إلى ثلاثة مفاعيل، لأنه منقول بالهمزة من المتعدى إلى اثنين، وفي الآية الكريمة المفعولان فقط فلذلك وجب أن يعتقد أنها من رؤية العين.^٢ وقد جعلها الزمخشري^٣ من رؤية القلب حيث يعتقد أنها تأتي بمعنى أبصر أو عَرَّف، وتتعدى إلى مفعول واحد،^٤ ثم أدخلت همزة النقل فتعدت إلى اثنين.^٥

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَلَا يَخْزُكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنَبَصْرُوا اللَّهَ شَيْئًا﴾^٦
 ﴿يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ لَا يَخْزُكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ﴾^٧
 ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهُوَ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾^٨

١ - محسن، المرجع نفسه، ج ١ ص ١٩٥.

٢ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه ج ١ ص ٦٢٢.

٣ - الزمخشري، الكشف، ج ١ ص ٣١١.

٤ - يريد الزمخشري هنا أن رأى في هذه الآية الكريمة من رؤية القلب ولكن تأتي بمعنى أبصر أو عرف فتتعدى إلى

مفعول واحد وزيد عليه همزة النقل هنا فصارت تتعدى للمفعولين

٥ - الزمخشري، الكشف، ج ١ ص ٣١١

٦ - سورة آل عمران الآية ١٧٦.

٧ - سورة المائدة الآية ٤١.

٨ - سورة الأنعام الآية ٣٣.

﴿ وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾^١
 ﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنُكَ كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ
 الصُّدُورِ ﴾^٢

﴿ فَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾^٣
 ﴿ قَالَ إِنِّي لَيَحْزَنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ
 غَافِلُونَ ﴾^٤
 ﴿ لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي
 كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴾^٥

﴿ إِنَّمَا اتَّجَوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ
 وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾^٦

قرأ نافع "يَحْزَنُكَ" حيثما وقعت في القرآن الكريم، بضم حرف المضارع وإسكان
 الحاء وكسر الزاي، على أنه مضارع "أَحْزَنَ" الثلاثي المزيد بالهمزة، على وزن (أَفْعَل -
 يُفْعِلُ)، إلا في موضع سورة الأنبياء^٧، فقد قرأه بفتح حرف المضارع، وضم الزاي على
 أنه مضارع "حَزَنَ"، على وزن (فَعِلَ - يَفْعَلُ). وقرأ الباقون جميع هذه الأفعال بفتح
 حرف المضارع، وضم الزاي على أنه مضارع حَزَنَ على نحو وزن قراءة نافع في سورة
 الأنبياء السابق.^٨

وأحزن فعل ثلاثي مزيد بهمزة النقل، وهو فعل لازم في تجريده، ولما زيد عليه

- ١ - سورة يونس الآية ٦٥.
- ٢ - سورة لقمان الآية ٢٣.
- ٣ - سورة يس الآية ٧٦.
- ٤ - سورة يوسف الآية ١٣.
- ٥ - سورة الأنبياء الآية ١٠٣.
- ٦ - سورة المجادلة الآية ١٠.
- ٧ - انظر سورة الأنبياء الآية: ١٠٣.
- ٨ - محيسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣٧٨.

الهمزة تعدى لمفعول واحد، يقال: حزن الرجل أى أصابه الحزن، وأحزنته أى جعلته حزينا، ويقال: حزنته أى جعلت فيه حُزْنًا. فقراءة نافع من المعنى الأول، أى لا يجعلك حزينا إسراع الذين يسارعون في الكفر، ويا أيها الرسول لا يجعلك حزينا إسراع الذين يسارعون في الكفر، وهلم جر. وقراءة الباقيين من المعنى الثانى، أى: لا يجعل فيك حزنا إسراع الذين يسارعون في الكفر، ويا أيها الرسول لا يجعل فيك حزنا إسراع الذين يسارعون في الكفر.^٢

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ آلِهِمْ ظُلْمًا إِنَّهُمْ يَكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾^٣

قرأ ابن عامر وشعبة "وَسَيَصْلَوْنَ" بضم حرف المضارع واسكان الصاد مضارع أصلى على وزن (أَفْعَل - يُفْعَل). وقرأ الباقون "وَسَيَصْلَوْنَ" بفتح حرف المضارع، مضارع صلى على وزن (فَعَلَ - يَفْعَل).^٤

قراءة ابن عامر ومن معه على بناء الفعل للمجهول من "أَصْلَى" الثلاثى المزيد بالهمزة، ويتعدى الفعل لمفعول واحد قبل زيادة الهمزة عليه من "صَلَى" ولما زيد فيه الهمزة تعدى للمفعولين، المفعول الأول هو الواو الذى صار نائب الفاعل، وسَعِيرًا المفعول الثانى. وقد أخفى عنهم فاعل "صلى" تخويفا لهم لأن إخفائه عنهم يشعّرههم بأن الفاعل عظيم قوى غليظ. والقراءة الثانية على بناء الفعل للفاعل من "صلى" الثلاثى، والواو فاعل، وسعيرا مفعول به. والمعنى أن أكل أموال اليتامى ظلما حاله كحال من يأكل نار الدنيا ويتلعه في بطنه وسيُدْخِلُه ظلمه نار السعير، فإصرارهم عليه هو تصلية أنفسهم النار، لذلك بنى للفاعل.^٥

١ - آبادى، المرجع نفسه، ص ١٠٧١.

٢ - أبو حيان الأندلسى، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٤٤٢. وآبادى، المرجع نفسه، ص ١٠٧١.

٣ - سورة النساء الآية ١٠.

٤ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣٩٧.

٥ - أبو حيان الأندلسى، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٥٣٠.

قال الله تبارك وتعالى:

﴿وَإِنَّ كَثِيرًا لِّيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ۝^١﴾
 ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا
 لِيُضِلُّوهُ عَنِ سَبِيلِكَ ۝^٢﴾

قرأ عاصم وحمة والكسائي "لِيُضِلُّونَ" و"لِيُضِلُّوْا" بضم حرف المضارع مضارع
 أَضَلَّ على وزن (أَفْعَل - يُفْعِلُ)، وقرأ الباقون "لِيُضِلُّونَ" و"لِيُضِلُّوْا" بفتح حرف
 المضارع، مضارع ضَلَّ على وزن (فَعَلَ - يَفْعِلُ)^٣

يُضِلُّ مضارع أضل المزيد بالهمزة وهو يعنى إضلال الغير كما قرأه عاصم ومن
 معه، والواو فاعل ومفعول به محذوف تقديره غيرهم، والمعنى المفهوم على هذه
 القراءة: وإن كثيرا من الناس ليضلون غيرهم بأهوائهم بغير علم، ومعنى الآية الثانية
 ربنا إنك آتيت فرعون وملأه زينة وأموالا في الحياة الدنيا ربنا ليضلوا بها غيرهم عن
 سبيلك، ويضل مضارع ضَلَّ الثلاثي وهو فعل لازم، والواو فاعل، ومعنى الآية في
 القراءة: وإن كثيرا من الناس ليضلون أى ضالون في أنفسهم بأهوائهم بغير علم،
 ومعنى الآية الثانية: ربنا إنك آتيت فرعون وملأه زينة وأموالا في الحياة الدنيا ربنا
 ليضلوا عن سبيلك أى لتبتليهم، ومعنى القراءتين سواء لأن الضال من شأنه أن يضل
 غيره، ولأن المضل لا يكون في الغالب إلا ضالا.^٤

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا
 يَعْمَلُونَ ۝^٥﴾

١ - سورة الانعام الآية ١١٩.

٢ - سورة يونس الآية ٨٨.

٣ - ابن الجزرى، النشر، ص ٢٦٢.

٤ - ابن عاشور، المرجع نفسه، ج ٨، ص ٣٦.

٥ - سورة الاعراف الآية ١٨٠.

﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ
أَعْجَبِيْ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُّثْبِتٌ ۝١﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخَفُونَ عَلَيْنَا ۝٢﴾

قرأ حمزة "يُلْحِدُونَ" بفتح حرف المضارع والحاء في السور الثلاثة مضارع لِحَدَّ على وزن (فَعِلَ - يَفْعَلُ)، وقرأ الكسائي "يُلْحِدُونَ" بفتح حرف المضارع والحاء في موضع سورة النحل على نحو الوزن السابق، وقرأ "يُلْحِدُونَ" في موضعي سورة الأعراف وسورة فصلت، بضم حرف المضارع وكسر الحاء مضارع لِحَدَّ على وزن (أَفْعَل - يُفْعِلُ)، وقرأ الباقون "يُلْحِدُونَ" بضم حرف المضارع وكسر الحاء في السور الثلاثة، على نحو الوزن السابق في قراءة الكسائي في سورتي الأعراف والنحل.^٣

يرى الطبري^٤ أن معنى القراءتين واحد وأنها لغتان جاءت في حرف واحد بمعنى واحد، ويرى الاستراباذي^٥ أنه لا بد للزيادة من معنى، وإن لم يكن إلا التأكيد، ومعنى "لِحَدَّ" في أسماء الله أي غيرها وأفسدها بالتغيير فيها كما فعل المشركون، وذلك أنهم عدلوا بها عما هي عليه فسموها أوثانهم، فاشتقوا اللات من الله، والعزى من العزيز ومناة من المنان، وبهذا يظهر لنا الأمران، الأول العدول عن أسماء الله ودعائه بغيرها والثاني العدول عن أسماء الله ودعائه بغيرها مع تغييرها بتسمية آلهة بها فتكون القراءة الثانية أكد من الأولى في الإلحاد الذي هو الميل وترك القصد.^٦

قال الله تبارك وتعالى:

﴿وَأَخَوَانَهُم مِّمَّنْ دُونَهُمْ فِي الْفِتْنَةِ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ ۝٧﴾

١ - سورة النحل الآية ١٠٣.

٢ - سورة فصلت الآية ٤٠.

٣ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٧٨.

٤ - الطبري، المرجع نفسه، ج ٩، ص ١٣٤.

٥ - الاستراباذي المرجع نفسه ج ١، ص ٩١.

٦ - الطبري، المرجع نفسه، ج ٩، ص ١٣٤ والاستراباذي المرجع نفسه ج ١، ص ٩١.

٧ - سورة الأعراف الآية ٢٠٢.

قرأ نافع "يُمَدُّوَنَّهُمْ" بضم حرف المضارع وكسر الميم مضارع أمدَّ على وزن (أَفْعَلَّ - يُفْعِلُّ). وقرأ الباقون "يُمَدُّونَهُمْ" بفتح حرف المضارع وضم الميم مضارع مدَّ على وزن (فَعَّلَ - يَفْعُلُّ).^١

قراءة من قرأ بغير زيادة الهمزة هي من مَدَّ يُمَدُّ مضعف الثلاثي ومعناه الزيادة من جنس العمل، ويقال مَدَّدْتُهُ إذا كان في الشر، وأَمَدَّدْتُهُ إذا كان في الخير،^٢ ومعنى الآية: وإخوان الشياطين من الكفار يمدون الشياطين في الغي، وأما قراءة من قرأ بزيادة الهمزة فهي من أَمَدَّ يُمَدُّ المزيد بهمزة، ومعناه الزيادة من غير جنس العمل كما سبق، و في الآية الكريمة: وإخوان الشياطين من الكفار يمدون الشياطين في الغي، والمقصود في القراءة الأولى أن الكفار إخوان الشياطين يزيدون أى يساعدون الشياطين في تزيين الفساد للناس فيكون جنس عمل الشياطين جنس عمل الكفار، والمقصود في القراءة الثانية: أن الكفار إخوان الشياطين يزيدون أى يساعدون الشياطين بعمل آخر في إغواء الناس أى حمل الشياطين جانباً من العمل وحمل الكفار جانباً آخر منه والاستعمال القرآني لهذا الفعل هو أن يأتي بمجرد إن كان الامتداد في الشر مثل قوله تعالى: ﴿كَأَلَّا سَكَتَبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا﴾^٣ وأن يأتي بمزيد إن كان في الخير نحو قوله تعالى: ﴿وَيَمْدُدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَيَنْبَغِمْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا﴾^٤ ومجيئه على وزن "أفعل" لمجانسة الفاعل بالفعل في الشر.^٥

قال الله تبارك وتعالى:

﴿إِذْ يُفَشِّكُمُ النُّعَاسَ أَمْنَةً مِنْهُ وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْسَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ﴾^٦

١ - ابن علبون، المرجع نفسه، ص ٢٧٩.

٢ - آبادى، المرجع نفسه، ص ٢٨٨.

٣ - سورة مريم الآية ٧٩.

٤ - سورة نوح الآية ١٢.

٥ - أبو حيان، المرجع نفسه، ج ٥، ص ٢٥٩. والجمل، المرجع نفسه، ج ٣، ص ١٦.

٦ - سورة الأنفال الآية ١١.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو "يَغْشَاكُمْ" بفتح حرف المضارع وسكون الغين وفتح الشين وألف بعدها مضارع غَشَى على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) وقرأ نافع "يُغْشِيَكُمْ" بضم حرف المضارع وسكون الغين وكسر الشين، وياء بعدها مضارع أَغْشَى على وزن (أَفْعَلَ - يُفْعِلُ). وقرأ الباكون "يُغْشِيَكُمْ" بضم حرف المضارع، وفتح الغين وكسر الشين المشددة وياء بعدها مضارع غَشَى على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ).^١

قراءة ابن كثير ومن معه من غَشَى يَغْشَى الثلاثي المتعدى إلى مفعول، وفاعله النعاس مرفوع والمفعول هو ضمير "كم" هو من غشيه إذا أتاه وأصابه وتعنى هذه القراءة أن النعاس^٢ عم كل المسلمين، وقراءة نافع من أَغْشَى يُغْشِي الثلاثي المزيد بهمزة النقل، فهو يتعدى إلى مفعولين بهذه الزيادة، والفاعل ضمير مستتر تقديره "هو" يعود على "الله" المذكور عند قول الله تعالى "إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ" والمفعول الأول هو ضمير "كم" والمفعول الثاني هو "النعاس" والمعنى: إذ يغشاكم الله النعاس. وقراءة الباقيين من غَشَى يَغْشَى الثلاثي المزيد بالتضعيف وهو يتعدى إلى مفعولين كذلك كقراءة نافع، إلا أن في قراءة الباقيين التكرار والتكثير والمبالغة. والثلاث القراءات كلها تشير إلى أمن المسلمين في وقت يستحق فيه الخوف المعبر بالنعاس، وهناك ثلاث مراتب في إغشاء النعاس للمسلمين، المرتبة الأولى هي القراءة الأولى وهي تعنى أن النعاس العادى الذى لا يأتى عادة إلا بعد أمانة غشى المسلمين في حال الخوف والقلقل، المرتبة الثانية هي: القراءة الثانية وهي أن ذلك النعاس الذى أخذ المسلمين ليس بعادى، وإنما هو من ضمن نصر الله للمسلمين لتستريح أبدانهم وأرواحهم لتجديد الكرة بعد التعب شديد والنعاس في هذه القراءة مرسل من الله لأداء مهمة، والمرتبة الثالثة وهي القراءة الثالثة وهي تشير إلى المعنى الثانى مع زيادة بيان النعاس أخذ كل من شهد المكان أى عمهم جميعا وأنه فوق العادة.^٣

١ - ابن غلبون المرجع نفسه، ص ٢٨١.

٢ - النعاس نوم خفيف يشعر صاحبه من يأتى ومن يذهب ولا يمكن معه الحلم، ولكن هذا النعاس جاوز هذا الحد، حتى أن معظم المسلمين احتلموا معه وأصابتهم الجنابة أنظر الجمل جـ ١٧٣ ص ٣

٣ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٣، ص ١٧٣.

قال الله تبارك وتعالى:

﴿ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلُونَهُ عَامًا وَيُخَرِّمُونَهُ عَامًا لِيُؤَاطِفُوا عَذَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحْلُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ ۖ ﴾^١

قرأ حفص وحمزة والكسائي "يُضَلُّ" بضم حرف المضارع وفتح الضاد، مضارع أَضَلَّ على وزن (أَفْعَل - يُفْعَلُ). وقرأ الباقون "يَضَلُّ" بفتح حرف المضارع وكسر الضاد، مضارع ضَلَّ على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ).^٢

قراءة حفص ومن معه على أنه مضارع مبنى للمجهول من "أَضَلَّ" المزيد بهمزة النقل، لأن أصله "ضَلَّ" اللازم، فلما زيد فيه الهمزة احتاج إلى المفعول به، وتقديره "غيرهم" أى : إنما النسيء زيادة في الكفر يُضَلُّ به الذين كفروا غيرهم. ثم بناه للمجهول فصار: إنما النسيء زيادة في الكفر يُضَلُّ به الذين كفروا. فصار "الذين كفروا" نائباً للفاعل. وقراءة الباقين على أنه مضارع "ضَلَّ" الثلاثي اللازم و"الذين كفروا" فاعل. والفرق بين القراءتين هو أن "الذين كفروا" في القراءة الأولى هم الذين يُوقَعُونَ غيرهم في الضلالة، لأن نائب الفاعل ينوب عن الفاعل في حذفه. وأما القراءة الثانية فإن "الذين كفروا" هم الذين يقعون في الضلالة به.^٣

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَدَادًا لِيُضِلُّوهُ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ۚ ﴾^٤
 ﴿ ثَانِي عَطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ۚ ﴾^٥

١ - سورة التوبة الآية ٣٧.

٢ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٨٦.

٣ - القرطبي، المرجع نفسه، ج ٧، ص ٢٩٧٨.

٤ - سورة إبراهيم الآية ٣٠.

٥ - سورة الحج الآية ٩.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهَوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾^١

﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِن قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّيُضِلَّ عَن سَبِيلِهِ﴾^٢

قرأ ابن كثير وأبو عمرو "لِيُضِلُّوا - لِيُضِلَّ" بفتح الياء فى جميع المواضع بفتح حرف المضارع، مضارع ضَلَّ على وزن {فَعَلَ - يَفْعَلُ}. وقرأ الباقون "لِيُضِلُّوا لِيُضِلَّ" بضم حرف المضارع فى جميع المواضع مضارع أَضَلَّ على وزن {أَفْعَل - يَفْعَلُ}^٣

قراءة ابن كثير ومن معه على أنه مضارع "ضَلَّ" الثلاثى المجرد اللازم، وهو من ضَلَّ يَضِلُّ ضلالا إذا أخطأ الصواب^٤ وفى الآيات السابقة لِيُضِلُّوا أو لِيُضِلَّ أى عن سبيل الله، وهذا يعنى أنهم على سبيل الله يمشون عليه، فلما فعلوا ما يستوجب لهم أن يضلوا بأنفسهم عن السبيل ضلوا عنه هذا كما قال الله تبارك وتعالى "فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا".^٥ وَجَعَلَهُمُ اللَّهُ أَنْدَادًا، وإثناء عطفه، واشتراء هو الحديث، هى سبيل تضليل أنفسهم عن الهدى، فضلوا عن سبيل الله. وقراءة من قرأ بضم الياء على أنه مضارع "أضل" الثلاثى المزيد بهمرة النقل، هذا يعنى أنهم قد ضلوا من قبل، ثم الآن يريدون أن يضلوا غيرهم عن سبيل الله بجعلهم الله أندادا وثناء عطفهم واشتراء هو الحديث.^٦

كل ضالٌّ فهو مُضِلٌّ كما أن كل مُضِلٌّ فهو ضالٌّ، هذا لأن كل ضال فهو مستحسن

١ - سورة لقمان الآية ٦

٢ - سورة الزمر الآية ٨

٣ - ابن الجزرى، المرجع نفسه، ص ٢٩٩

٤ - الزنجشى، أساس، ٣٧٨.

٥ - سورة يونس الآية ٣٠

٦ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٤، ص ١٥٠

لما يَضِلُّ به وعند دفاعه عنه يَحْتَجُّ بالحجج التي يُضِلُّ غيره بها فلذلك مسيرهما واحد،
والضال يجازيه الله على ضلاله، والمضل يجازيه على ضلاله وإضلاله.^١

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً تَسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ قَرْنٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا
لِّلشَّارِبِينَ ۚ ﴾^٢

﴿ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً تَسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَفْعٌ كَثِيرٌ وَمِمَّا
تَأْكُلُونَ ۚ ﴾^٣

قرأ نافع وابن عامر وشعبة "تَسْقِيكُمْ" بفتح حرف المضارع في الموضعين مضارع
سَقَى على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) وقرأ الباقون "تَسْقِيكُمْ" بضم حرف المضارع مضارع
أَسْقَى على وزن (أَفْعَل - يُفْعِلُ).^٤

قراءة نافع ومن معه على أن الفعل من "سَقَى" الثلاثي المجرد المتعدي والفاعل
ضمير مستتر تقديره "نحن" يعود على ضمير "نا" الذي يدل على الله تعالى في قوله في
الآية التي قبل هذه: "وَمَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ" وقد
جرى الكلام على ذلك في نسق واحد وهو إسناد الفعل إلى الله بواسطة النون لتعظيم
الله نفسه. والمفعول به هو ضمير "كم" المتصل بالفعل. وقراءة الباقين على أن الفعل
من "أَسْقَى" الثلاثي المزيد بهمزة النقل، والفاعل ضمير مستتر أيضا تقديره "نحن"
يعود على ضمير "نا" كما سبق، وصار الفعل يتعدى للمفعولين للزيادة، المفعول
الأول هو ضمير "كم" المتصل بالفعل، والمفعول الثاني محذوف وتقديره: "إياه"^٥

١ - والآيات السابقة تلخيص لطرق المضلين التي يتبعون في إضلال غيرهم إما عن طريق جعل
النند لله تعالى بزعم أنه يقربهم إلى الله زلفى. أو عن طريق هو الحديث وهو كل حديث يلهو قلب
امرى عن الله. أو عن طريق إعراض عن ذكر الله ونأى بجانبه.

٢ - سورة النحل الآية ٦٦

٣ - سورة المؤمنون الآية ٢١.

٤ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٢٩

٥ - أبو حيان المرجع نفسه، ج ٦، ص ٥٦٤

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْنَاهَا لِنُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا﴾^١

قرأ حمزة والكسائي "لِيُغْرِقَ" بفتح حرف المضارع وفتح الراء مضارع غَرِقَ على وزن (فَعِلَ - يَفْعِلُ)، وقرأ الباقون "لِنُغْرِقَ" بضم حرف المضارع وكسر الراء مضارع أَغْرَقَ على وزن (أَفْعَلُ - يُفْعِلُ).^٢

قراءة حمزة ومن معه على أن الفعل من "غَرَقَ" الثلاثي المجرد وفاعله "أهلها" مرفوع، التفت موسى عليه السلام من المخاطب إلى من يخاطب عنهم إسراعا لبيان ما يخاف عليه وهو الغرق، وقراءة الباقين على أن الفعل مضارع "أَغْرَقَ" الثلاثي المزيد بهمزة النقل والفاعل ضمير مستتر وجوبا تقديره "أنت" يعود على "عبدا" من قوله تعالى: ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾ المذكور قبله، و"أهلها" مفعول به منصوب والكلام على نسق ما قبله.^٣

القراءة الأولى تفيد أن خرق السفينة قد يسبب الغرق وفعل ما يسبب هلاك الناس عمدا لا يتصور أن يأتي من رجل صالح مثل الخضر ولذلك كأن الأمر معجبا لموسى عليه السلام، والقراءة الثانية تفيد أن خرق السفينة سبب لغرق السفينة أى بمجرد أن خُرِقَتْ غَرِقَتْ وبمجرد أن غَرِقَتْ مات أهلها، فخرقها إذا قتل أهلها عمدا وقتل النفس عمدا لا يتصور أن يأتي من رجل صالح لذلك كان موسى مفزعا من أمر الخضر عليه السلام فسأله سؤال التعجب حتى نسب إليه غرق أهل السفينة، وتبين القراءتان عدم سكوت أولياء الله في رؤية الظلم أو المعصية.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا﴾^٤

١ - سورة الكهف، الآية ٧١

٢ - ابن غلبون، المرجع نفسه ص ٣٤٥

٣ - الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ص ٤٩٣

٤ - سورة الكهف، الآية ٩٣.

قرأ حمزة والكسائي "يُفْقَهُونَ" بضم حرف المضارع وكسر القاف مضارع أَفَقَّةً على وزن (أَفْعَلَّ - يُفْعِلُ)، وقرأ الباقون "يَفْقَهُونَ" بفتح حرف المضارع والقاف مضارع فَقَّةً على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ).^١

و"فَقَّةً" فعل ثلاثي متعدى إلى مفعول، ويزاد فيه الهمزة للنقل فيتعدى إلى مفعولين، فالقراءة الأولى على الزيادة والثانية على التجريد. والمفعول الأول في القراءة الأولى محذوف تقديره "أحدا" والمفعول الثاني هو "قولا" والمعنى: لا يكادون يُفْهِمُونَ سامعهم قولا، والمفعول في القراءة الثانية هو "قولا" والمعنى: لا يكادون يفهمون كلام غيرهم.^٢

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ؕ آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ ۚ﴾^٣

قرأ شعبة "آتُوني" بخلف عنه بجعل الهمزة الأولى همزة الوصل، هذا في حالة الوصل وأما في حالة الفصل والبداية بالفعل فإنه يبدأ بهمزة وصل مكسورة وإبدال الهمزة الساكنة بعدها ياء، فعل أمر من آتى يأتى آيت بمعنى جاء على وزن (فَعَلَ - يُفْعِلُ - إِفْعَ)، بحذف لام الكلمة في الأمر وقرأ الباقون "آتوني" وهو الوجه الثاني لشعبة بهمزة القطع مفتوحة وبعدها ألف ثابتة وصلا ووقفا، فعل أمر من آتى يؤتى آتٍ والمعنى: أن "آتوني" من آتى الثلاثي ثم زيد عليه همزة للنقل فصار آأتى، فأدغمت الهمزة الأولى في الثانية فصارت "آتى" بمعنى أعطى على وزن (أَفْعَلَّ - يُفْعِلُ - أَفْعَ) بحذف لام الكلمة في الأمر.^٤

وقراءة شعبة على أن "آتوني" فعل أمر من آتى الثلاثي المجرد بمعنى جاء، ومعناه في الآية الكريمة: فأعينوني بقوة اجعل بينكم وبينهم ردما جيئوني زبر الحديد، هذا

١ - ابن غلبون المرجع نفسه، ص ٣٤٧.

٢ - الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ص ٤٩٨.

٣ - سورة الكهف الآية ٩٥-٩٦.

٤ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٤٨.

يعنى أن زبر الحديد لم يكن موجودا بالمكان حين أمرهم بذلك. وقراءة الباقيين على أن "أتونى" فعل أمر من أتى الثلاثى المزيد بمعنى أعطى، ومعناه فى الآية الكريمة: فأعينونى بقوة أجعل بينكم وبينهم ردما أعطونى زبر الحديد، هذا يعنى أن زبر الحديد موجود حين أمرهم بذلك وهو استدعاء مناولة لا استدعاء عطية وهبة.^١

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ قَالَ لَهُمُ مُوسَى وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَن
أَفْتَرَى ۚ ﴾^٢

قرأ حفص وحمة والكسائى " فَيُسْحِتَكُمْ " بضم حرف المضارع وكسر الحاء مضارع أَسَحَتْ على وزن (أَفْعَلْ - يُفْعِلُ)، وقرأ الباقون "فَيَسْحِتَكُمْ" بفتح حرف المضارع والحاء مضارع سَحَتْ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ).^٣

قراءة حفص ومن معه على أن الفعل مزيد بهمزة النقل، وأصل الفعل " سَحَتْ " فصار " أَسَحَتْ " ومضارعه " يُسْحِتُ " فقرأه حفص ومن معه على ذلك. ومعنى " سَحَتْ " استقصاء فى الهلاك والنفاذ، ويقال : سحت الحائِىُّ الشعرَ، أى لم يترك منه شيئا. وإذا زيد فى هذا الفعل همزة يكون معناه القشر،^٤ لأن من معانى "أفعل" السلب والإزالة، تقول : أسحت الشحم عن اللحم أى قشره.^٥ وقراءة هذا الفعل على تجريده كما قرأه الباقون يفيد مجرد الإهلاك أى ويلكم لا تفتروا على الله فيهلككم بإرسال العذاب إليكم بدون أن يبين نوع العذاب. أما هذا الفعل على الزيادة تبين نوع العذاب بأنها تقشر الشحم عن اللحم، أى تزيل الشحم عن اللحم لشدة العذاب.^٦

١ - أبو حيان، المرجع نفسه، ج ٧، ص ٢٢٧.

٢ - سورة طه الآية ٦١.

٣ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٥٩.

٤ - الحملاوى، المرجع نفسه ص ٣٨.

٥ - آبادى، المرجع نفسه، ص ١٤١،

٦ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٥، ص ٨١، وآبادى، المرجع نفسه، ص ١٤١، والحملاوى، المرجع نفسه ص ٣٨.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ فَاجْمَعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ أَنتُوا صَفًا وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ اسْتَعْلَى ﴾^١

قرأ أبو عمرو "فَاجْمَعُوا" بهمزة وصل بعد الفاء وفتح الميم فعل أمر من جَمَعَ يَجْمَعُ أَجْمَعُ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ - أَفْعَلُ)، وقرأ الباقون "فَاجْمَعُوا" بهمزة قطع مفتوحة مع كسر الميم فعل أمر من أَجْمَعُ يُجْمَعُ أَجْمَعُ على وزن (أَفْعَلُ - يَفْعِلُ - أَفْعِلُ).^٢

قراءة أبي عمرو على أن الفعل أمر من "جَمَعَ" وهو بمعنى ضم المتفرقات من الأمور، فعلى هذا فإن السحرة تشاوروا أنفسهم بأن يأتوا بكل ما عندهم من السحر المتفرقة ليغلبوا به موسى عليه السلام. وقراءة الباقين على أن الفعل أمر من أَجْمَعُ ومعناه العزم، يقال : أجمع الأمر أى عزم عليه، فعلى هذا فإن السحرة أمروا أنفسهم بأن يعزموا على مكائدهم ليغلبوا موسى وأخاه به.^٣

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ فَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى ﴾^٤

قرأ شعبة والكسائي "تَرْضَى" بضم حرف المضارع وفتح الضاد فعل مبنى للمجهول من أَرْضَى يُرَضَّى على وزن (أَفْعَلُ - أُفْعِلُ - يُفْعَلُ) قرأ الباقون "تَرْضَى" بفتح حرف المضارع مضارع من رَضِيَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ).^٥

فعل "رضى" لازم لا يمكن بنائه للمجهول مباشرة إلا بزيادة همزة النقل فيه لذلك، قرأ شعبة ومن معه على أن الفعل مضارع مبنى للمجهول من أَرْضَى المزيد بهمزة

١ - سورة طه الآية ٦٤

٢ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٦٠.

٣ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٥، ص ٨٢.

٤ - سورة طه الآية ١٣٠

٥ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٦٤.

النقل، ونائب الفاعل هو ضمير محذوف تقديره "أنت" يعود على ضمير المخاطب المذكور قبله في قوله "لعلك" وهو يعنى الرسول صلى الله عليه وسلم، والمعنى: لعل الله يرضيك يا محمد بما يعطيك من الفضائل والدرجات. وقراءة الباقيين هي على أن الفعل مضارع مبني للفاعل من "رَضَى" الثلاثي، والفاعل هو الرسول صلى الله عليه وسلم، والمعنى: لعلك يا محمد ترضى بما أعطيك يوم القيامة.^١

إذا كان المعطى هو الذى يحاول أن يُرضى المعطى بعطية فلا بد إذا أن تكون العطية في الدرجة العلى، فهذا ظاهر في القراءة الأولى من حيث أن الله تبارك وتعالى يريد أن يرضى نبيه صلى الله عليه وسلم. وفي القراءة الثانية وعد من الله لنبيه صلى الله عليه وسلم من أنه تعالى سيعظم له العطايا التي من حقها أن ترضيه ويرضى بها، والرسول هنا هو الذى يرضى بالعطايا، ولكن القراءة الأولى الله يرضيه بها.

قال الله تبارك وتعالى:

﴿قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنذَرُونَ﴾^٢

قرأ ابن عامر "تُسْمِعُ" بضم حرف المضارع وكسر الميم مضارع أَسْمَعَ على وزن (أَفْعَلُ - يُفْعِلُ) وقرأ الباقيون "يُسْمَعُ" بفتح حرف المضارع وفتح الميم مضارع سَمِعَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ).^٣

قراءة ابن عامر على أن الفعل مضارع "أَسْمَعَ" زيد فيه همزة النقل، فأصل الفعل "سَمِعَ" المتعدى لمفعول واحد ولما زيد فيه الهمزة صار يتعدى إلى مفعولين، والمفعول الأول في هذه الآية الكريمة على هذه القراءة هو "الصُّمُّ" لذلك قرأه ابن عامر منصوبا، والمفعول الثانى هو "الدُّعَاءُ" وأسند الفعل إلى ضمير المخاطب محذوف تقديره "أنت" دل عليه الضمير في قوله تعالى "قل إنما" المذكور في أول الآية وهو يعود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أى ولا تُسْمِعُ أنت الصُّمَّ الدُّعَاءَ. وقراءة الباقيين على أن الفعل

١ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٥ ص ١١٣.

٢ - سورة الأنبياء الآية ٤٥.

٣ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٦٦.

مضارع سَمِعَ الثلاثى المجرد المتعدى لمفعول واحد، وعلى هذا فإن " الصم " هو الفاعل، والدعاء هو المفعول به، ومعنى الآية الكريمة على هذه القراءة هو : ولا يَسْمَعُ الصَّمُّ الدعاء.^١

شبه الله تبارك وتعالى الذين يسمعون الإنذار ولا يعقلونه بالصَّمِّ الذى ولى مدبرا فى عدم سماع من يدعوه من وراءه فأنصح الله الداعى بأن يتركه ولا يتعب نفسه لأنه لن ينجح فى دعائه إياه، هذا فى القراءة الأولى، وفى الثانية بين الله تبارك وتعالى السبب الذى جعل الذين يسمعون الإنذار ثم لا يعقلونه بأنهم الصم، والصم من طبيعته عدم سماع دعاء من يدعوه.

هذا آخر ما أراد الباحث دراسته فى هذا الفصل. وإذا تأملنا ما سبق نفهم أن "فَعَلَ" ثلاثى مجردا يدل على أن الفعل فعله الذى أسند إليه الفاعلية من غير تدخل أحد فيه، ويمكن أن يكون ذلك الفعل متعديا أو غير متعديا. وأما "أَفْعَلَ" فإن أحدا أفعل لمن أسند إليه ذلك الفعل فينقله من درجة الفاعلية إلى درجة المفعولية وإذا كان لازما يصيره متعديا لمفعول، وإذا كان متعديا لمفعول صيره متعديا لمفعولين، وهكذا. وتجد تارة أن "أَفْعَلَ" لتفيد معنى غير المعنى التى تفيده "فَعَلَ"، ألا ترى أن "فَاجْتَمَعُوا" بهمزة الوصل تفيد معنى ضم المتفرقات من الأمور، و "فَاجْتَمَعُوا" تفيد معنى العزم كما سبق؟ هناك الأفعال غير هذه وهى موجودة فى الملحق لهذا البحث،^٢ تركها الباحث ولم يفعل بها كما فعل للأفعال السابقة، نظرا إلى أن الدراسة والتحليل الذى سبق أغنت عنها كى لا يكون فى البحث التكرار غير مفيد وخصوصا إذا نظرنا أن استعمال تلك الأفعال لم تختلف باستعمال هذه الأفعال.

١ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٥، ص ١٣٦.

٢ - انظر الملحق الجدول الثانى فى ص ٣٣٤-٣٣٥

المبحث الثالث

ظاهرة قراءة القراء بالتضعيف أو بالتجريد

الفرق بين هذا المبحث والَّذين سبقاه هو أن الأول جاء كالمقارنة بين صيغة "أَفْعَلْ" وصيغة "فَعَّلْ". والثاني مقارنة كذلك بين الفعل الثلاثي المزيد بهمزة النقل والفعل الثلاثي المجرد وهذا المبحث مقارنة بين الفعل الثلاثي المزيد بالتضعيف والفعل الثلاثي المجرد، نريد أن نعرف هل هناك فرق في المعنى بين من قرأ بزيادة تضعيف عين الكلمة والذي قرأ بدون زيادته؟ والآن فلنتبع آى الحكيم لنرى ذلك بالوضوح، ولكن قبل أن نشرع في دراسة الآيات يحسن أن نعرف ما اتفق عليه علماء الصرف في معنى زيادة التضعيف:

يضعف عين الفعل الثلاثي المجرد إذا أراد المتكلم واحد من المعانى الآتية :

١ - التكثير وذلك فإن كان الفعل متعدياً فالكثرة تكون في متعلقه وذلك مثل: غَلَّقْتُ الأبواب، وقطعت الجبال. أما إن كان الفعل لازماً فالكثرة في فاعله نحو: مَرَضَ الدوابُّ، أو الفعل مثل طوف الرجل أى كثر الطواف.^١

٢- التعدية مثل كَرَّمْتُهُ وفَرَّخْتُهُ وَعَلَّمْتُهُ وَفَضَّلْتُهُ. وأغراض التعدية الدلالة على الدعاء عليه أو له مثل سَقَا فلاناً أى سقاه الله. ومنها الدلالة على نسبة شيء لآخر مثل شَجَّعَهُ أى نسبته الشجاعة الدلالة على السلب والإزالة وذلك مثل قذيت عينه أى أزلت عنه القذا، وهكذا.^٢

١ - عزيمة، المرجع نفسه ص ١١٤

٢ - المرجع السابق ص ١١٤.

٣- التصيير أو التسمية مثل فسقت فلانا وَجَّسْتُهُ أى صيرته وسميته فاسقا وجوسا، وغير هذه من معانى هذه الصيغة.^١ وجدت هذه المعانى وغيرها فى القرآن الكريم فى خلال دراستى لهذه الصيغة وهى كما تلى :

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴾^٢

قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر "يَكْذِبُونَ" بضم حرف المضارع وفتح الكاف وكسر الذال المشدد مضارع كَذَبَ على وزن (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ) وقرأ الباقون "يَكْذِبُونَ" بفتح حرف المضارع وسكون الكاف وكسر الذال المخففة مضارع كَذَبَ على وزن (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ)^٣

قراءة من قرأ بتشديد الذال هى على زيادة التضعيف ليتعدى الفعل إلى مفعول وليدل على كثرة تكذيبهم للرسول صلى الله عليه وسلم وتكرار ذلك لهم، والمعنى : ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون الرسول وَيُقَوِّى هذا قول الله: " فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ " أى شك فى النبى صلى الله عليه وسلم، والشاك فى صدق من قامت الأدلة القطعية على صدقه مُكْذَّبٌ. وقراءة الباقين هى على أصل الفعل أى كَذَبَ إذا أخبر بما ليس بواقع، وهذه القراءة تفيد وعيدا للكفار على قولهم الكذب^٤ على الله أو كتابه العزيز أو

١ - المرجع السابق ص ١١٤. وفى ذلك يقول علامة السودان عبد الله بن فودى :

والزائد الثانى بعين فعلا# ليونس الخليل زاد الأولى

وهو الذى ابن مالك عليه # وجوز الأمرين سبويه

يجيء للتكثير نحو غلغا# تعدية تسمية كففسقا

دعاء عليه أوله كجدعا# سقا ورميه بشء سجعا

راجع كتاب الحصن الرصين فى علم التصريف للعلامة السوداني، إن فودى، تحقيق محمد صالح حسين، ص ٤٢٩

٢ - سورة البقرة الآية ١٠

٣ - ابن غلبون أبو الحسن طاهر بن عبد المنعم ت ٣٩٩ التذكرة فى القراءات، ص ١٨٥

٤ - سورة البقرة الآية ١٠

٥ - والكذب هو الإخبار عن الشيء بخلاف ما هو عليه مع العلم به، وضده الصدق والتكذيب نسبة الغير إلى الكذب، والمنافقون تصدق عليهم الصفتان لأنهم كذبوا فى ادعائهم الإسلام وكذبوا الصادق.

على رسوله صلى الله عليه وسلم أو على المؤمنين ولهذه المناسبة يقول الله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَوْمَ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾^١ وقوله: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنُوا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شُيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَءُونَ﴾^٢ أى يقولون لرسول الله آمنا بالله كذباً وإذا لقوا بالمؤمنين يقولون آمنا كذباً.^٣

اتفقت القراءتان على أن الله تعالى وعد للكفار عذاباً أليماً، واختلفت في سبب الوعيد وهو إما لتكذيب ما جاء به رسوله محمد صلى الله عليه وسلم، وهو القراءة الأولى أو لقولهم الكذب على الله أو على كتابه أو على رسوله أو على المؤمنين وهو على القراءة الثانية.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿فَقَبِّلْهَا رَبُّهَا يَقْبُولُ حَسَنًا وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا﴾^٤

قرأ عاصم وحمة والكسائي "وَكَفَّلَهَا" بتشديد الفاء، من كَفَّلَ يُكْفِلُ على وزن (فَعَلَ - يُفَعِّلُ). وقرأ الباقون "وَكَفَّلَهَا" بتخفيف الفاء من كَفَّلَ يُكْفِلُ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ).^٥

وقراءة عاصم ومن معه على تشديد عين الكلمة للتعدية، لأنه كان الفعل متعدياً إلى مفعول واحد، كما قرأه باقي القراء على وزن الثلاثي المجرد "كَفَّلَ" والفاعل في هذه الصورة هو زكريا عليه السلام والمفعول هو ضمير الهاء الذى يعود إلى مريم عليها السلام، والتقدير: كفَّلَ زكريا عليه السلام مريم. فلما زيد في الفعل التضعيف صار الفعل يحتاج إلى مفعولين، وفاعل "كَفَّلَ" ضمير يعود إلى الرب، والهاء المفعول الثانى المقدم، و زكريا المفعول الأول المؤخر، والتقدير: جعل الله زكريا عليه السلام كافلاً مريم، أى ضامناً مصالحها.^٦

١ - سورة البقرة الآية ٨.

٢ - سورة البقرة الآية ١٤

٣- قمحاوى محمد الصادق، الكوكب الدرى فى شرح طيبة ابن الجزرى، ص ٣٥٦ و قمحاوى، طلائع البشر فى توجيه القراءات العشر ص ١٨.

٤ - سورة آل عمران الآية ٣٧.

٥ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣٢٧.

٦ - قمحاوى، طلائع البشر، ص ٤٢.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ فَنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب أن الله يبشرك بيحيى مُصَدِّقًا لِمَقَمِكَ مِن
الله وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴾^١

اختلف القراء في كلمة "يُبَشِّرُ" أو "يُبَشِّرُ" الواردة في ثمانية المواضع في القرآن الكريم.
٢ قرأ حمزة المواضع الثمانية بفتح حرف المضارع من "يُبَشِّرُ نَبَشْرًا" واسكان الباء، وضم
الشين المخففة مضارع بَشَّرَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ). وقرأ الكسائي مثل قراءة حمزة
في المواضع الخمسة الآتية : موضعي سورة آل عمران، وسورة الإسراء، وسورة
الكهف، وسورة الشورى. وقرأ المواضع الثلاثة الباقية "نُبَشِّرُكُ" و"يُبَشِّرُهُمْ" في سورة
الحجر وسورة مريم و سورة التوبة، بضم حرف المضارع، وفتح الباء وكسر الشين
المشددة مضارع بَشَّرَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ). وقرأ ابن كثير وأبو عمرو مثل قراءة
حمزة في موضع سورة الشورى فقط، وقرأ المواضع السبعة الباقية "يُبَشِّرُهُمْ وَنُبَشِّرُكَ"
بضم حرف المضارع وفتح الباء وكسر الشين المشددة، على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) وهكذا
قرأ الباقيون جميع المواضع الثمانية "يُبَشِّرُ وَنُبَشِّرُ".^٣

وَبَشَّرَ يُبَشِّرُ هو من باب نصر ودخل، يتعدى بحرف الجر تقول: بشر زيد بكذا.^٤
الذين قرءوا بفتح حرف المضارع وإسكان الباء وضم الشين المخففة، قرءوا بدون
الزيادة فيها أى على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) وهذا لغة تهامة. والذين قرءوا بضم حرف
المضارع وفتح الباء وكسر الشين المشددة، قرءوا بزيادة التضعيف على وزن (فَعَلَ -
يَفْعُلُ) ليتعدى للمفعولين وهذا لغة الحجاز. والقراءتان لغتان بمعنى واحد وهو :

١ - سورة آل عمران الآية ٣٩. وقد وردت هذه الكلمة في : والآية ٤٥، سورة الإسراء الآية ٩
سورة الكهف الآية ٢. سورة الشورى الآية ٢٣. سورة الحجر الآية ٥٣، سورة مريم الآية ٧.
سورة التوبة الآية ٢١.

٢ - الآيات المذكورة في الهامش السابق في السور المذكورة

٣ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣٣٢.

٤ - الزمخشري، أساس البلاغة، ص ٤٠.

الإخبار بأمر سارّ تتغير عنده بشرة الوجه وتنبسط عادة، إلا أن في قراءة بالتشديد التكرار والتكرار.^١

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ مَا كَانَ لِلْبَشَرِ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّنَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ﴾^٢

قرأ ابن عامر وعاصم وحمة والكسائي "تُعَلِّمُونَ" بضم حرف المضارع وفتح العين وكسر اللام المشددة على أنه مضارع "عَلَّمَ" مضاعف العين على وزن (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ). وقرأ الباقر "تُعَلِّمُونَ" بفتح حرف المضارع وإسكان العين، وفتح اللام المخففة على أنه مضارع عَلَّمَ على وزن (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ).^٣

يتعدى فعل "عَلَّمَ" إلى مفعول واحد، وإذا ضعفته على وزن "عَلَّمَ" صار متعدى إلى مفعولين، وفي هذه الآية الكريمة تعدى إلى مفعولين أولهما محذوف والآخر مذكور. ومعنى الآية في هذه القراءة : ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الناس الكتاب، أى أن البشر الذى أوتى الكتاب والحكم والنبوة يأمر أتباعه أن يكونوا ربانيين لكونهم يعلمون الناس الكتاب. ومعنى قراءة الذين قرءوا بالتخفيف: أن البشر الذى أوتى الكتاب والحكم والنبوة يأمر أتباعه أن يكونوا ربانيين، لكونهم يعلمون الكتاب.^٤

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا ﴾^٥

١ - وأبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٣، ص ١٣٠.

٢ - سورة آل عمران الآية ٧٩.

٣ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣٣٩.

٤ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٢٣٢.

٥ - سورة آل عمران الآية ١٦٨.

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْفَعُونَ﴾^١
 ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِ وَقُتِلُوا وَقُتِلُوا لَا أَكْفَرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا أَذْخِلَنَّاهُمْ جَهَنَّمَ تَجَرَّى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ تَوَابًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾^٢
 ﴿فَدَخَسِرَ الَّذِينَ قُتِلُوا أَوْلَدَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾^٣
 ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَسِّرُ اللَّهُ لَهُمْ رِزْقًا حَسَنًا﴾^٤

قرأ هشام بخلف عنه في الآية ١٦٨ من آل عمران "ما قُتِلُوا" بتشديد حرف المضارع، على أنه من قَتَلَ يُقْتَلُ مضعف العين على وزن (فَعَلَ - يُفَعَّلُ) والواو نائب فاعل. وقرأ الباقون "ما قُتِلُوا" بتخفيف حرف المضارع، وهو الوجه الثاني لهشام على أنه من "قُتِلَ" الثلاثي مثل "نصر" والواو نائب فاعل. وقرأ ابن عامر "قتلوا" على نحو الوزن السابق في سورة آل عمران الآية ١٩٥، و١٧٩ وسورة الأنعام وسورة الحج. وقرأ ابن كثير بتشديد التاء في الموضع الأخير من سورة آل عمران الآية: ١٩٥ وكذا موضع سورة الأنعام الآية ١٤٠، أما بقية المواضع قرأها بالتخفيف. وقرأ الباقون بتخفيف التاء في المواضع الخمسة.^٥

القراءة بالتشديد تعنى التكثير، والمعنى : الذين قالوا لإخوانهم و[الحال أنهم] قعدوا لو أطاعونا ما قتلوا، أى لو أطاعونا ما كثر منهم القتل بل لقل منهم القتل و قائل ذلك هم المنافقون لأنهم يحسبون القعود عن القتال سببا للبقاء إلى الأبد، فلذلك أمر الله نبيه بأن يبيهم بقوله : ﴿قُلْ فَأَدْرَأُ عَنْ أَنْفُسِكُمْ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في زعمكم ذلك. وتعنى قراءة من قرأ بالتخفيف مجرد القتل، والمعنى : الذين قالوا

١ - سورة آل عمران الآية ١٦٩.

٢ - سورة آل عمران ١٩٥.

٣ - سورة الأنعام الآية ١٤٠.

٤ - سورة الحج الآية ٨٥.

٥ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣٧٦.

لإخوانهم و[الحال أنهم] قعدوا لو أطاعونا ما قتلوا، أى لما قتل أحد منهم، تثبت قراءة التشديد القتل وتنفى التكثير منه، وتنفى القراءة الثانية القتل بالكلية.^١

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ ﴾^٢
 ﴿ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ ﴾^٣

قرأ حمزة والكسائي الموضعين "يَمِيزُ" بضم حرف المضارع، وفتح الميم، وكسر الياء المشددة مضارع ميمز على وزن (فَعَلَّ - يُفَعِّلُ)، وقرأ الباقون "يَمِيزُ" بفتح حرف المضارع، وكسر الميم، وإسكان الياء، مضارع مَازَ، على وزن (فَعَلَّ - يُفَعِّلُ).^٤

قراءة حمزة ومن معه على التضعيف تعنى التمييز يقال : ميزت بين الأشياء بمعنى فرقت بينها،^٥ ومعنى الآية ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يفرق بين علامات المؤمنين وعلامات المنافقين، ومنه سمي العلامات التى تميز بين الأشياء المميزات. وقراءة الباقيين تعنى الميز يقال : ماز الشيء إذا فرقه، وفصل بينه وبين غيره،^٦ ومعنى الآية : ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يفصل بين المؤمنين والمنافقين، أى حتى يخرج المنافقين من المؤمنين.^٧

واتفقت القراءتان في إفادة تخرج المنافقين من المؤمنين، واختلفت في كيفية، فهو إما بذكر علامات المنافقين حتى يعرفهم المؤمنون كما يقول الله ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَأَكْرِتَكُمْهُمْ

١ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٤٢٦.

٢ - سورة آل عمران الآية ١٧٩.

٣ - سورة الأنفال الآية ٣٧.

٤ - محيسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣٨١.

٥ - الزمخشري، أساس، ص ٦١٠.

٦ - المرجع السابق، ص ٦١٠.

٧ - أبو حيان الاندلس، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٤٤٩.

فَلَعَرَفْنَهُمْ بِسِيمَتِهِمْ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ﴿١﴾ هذا في القراءة الأولى، أو إخراجهم حسا ومعنا كما يقول الله عنهم: ﴿وَلَيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا فَنَنْبِتْ لَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ أَذِقُوا قَالَُوا لَوْ نَعْلَمُ قَتَالًا لَاتَّبَعْنَاكُمْ هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ﴾^١ وهذا في القراءة الثانية.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿فَلَمَّا سَأَلُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾^٢
 ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىءِ ءَامَنُوا وَأَتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾^٣
 ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَرٍ﴾^٤

قرأ ابن عامر " فَتَحْنَا " في السور الثلاث بتشديد التاء من فَتَحَ يَفْتَحُ عَلَى (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ)، وقرأ الباقون " فَتَحْنَا " بتخفيف التاء في السور الثلاث، من فَتَحَ يَفْتَحُ عَلَى وزن (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ)^٥.

قراءة ابن عامر بتشديد عين الكلمة تفيد التكثير في المواضع الثلاثة، والمعني: فلما تركوا الاتعاظ والازدجار بما ذكروا به استدرجناهم بتيسر مطالبهم الدنيوية كثير،^٦ من الصحة والسعة وصنوف النعمة. والتكثير هنا راجع إلى تكثير ما يفتح من أبواب

١ - سورة محمد الآية ٣٠.

٢ - سورة آل عمران الآية ١٦٧.

٣ - سورة الأنعام الآية ٤٤.

٤ - سورة الأعراف الآية ٩٦.

٥ - سورة القمر الآية ١١.

٦ - محسن، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٤٥.

٧ - أبو حيان المرجع نفسه، ج ٤، ص ٥١٤.

الرزق^١. قال أبو حيان "والأبواب استعارة عن الأسباب التي هيأها الله لهم المكتضية لبسط الرزق عليهم".^٢ وعلى ذلك فإن قراءة الباقيين أن المفتوح واحد وهو المؤول بالرزق أى فتحنا عليهم رزق كل شيء، وفتحنا عليهم رزق السماء والأرض وفتحنا رزق السماء بماء منهمر على ترتيب الآيات السابقة.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴾^٣

قرأ نافع "وخرقوا" بتشديد الراء، من خَرَقَ يَخْرِقُ على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ) وقرأ الباقيون "خرقوا" بتخفيف الراء من خَرَقَ يَخْرِقُ على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ).^٤

قراءة نافع بالتشديد تعنى التكثير، أى أكثروا ذلك لله، وذلك لأن المشركين ادعوا أن الله بنات وهم الملائكة، والنصارى ادعت المسيح ابن الله، واليهود قالت عزيز ابن الله، فكثر ذلك منهم، فهذا هو دليل التشديد، وأما قراءة الباقيين بالتخفيف "خرقوا" هى كلمة تدل على مجرد الاختراق، أى وخرقوا له البنين، وملتقى القراءتين هو أن الاختراع على الله البنين فإن قليله وكثيره سواء لا تفاضل بينهما فمن قرأ بالتشديد زاد فى تقبيح فعلهم ومن قرأ بالتخفيف ذكر قبحهم فقط.^٥

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ عَلَيْكُمْ أَنَّهُ حَلَالٌ لَّكُمْ مِمَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرَرْتُمْ إِلَيْهِ ﴾^٦

١ - الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ص ١٩.

٢ - أبو حيان المرجع نفسه، ج ٤، ص ٥١٥.

٣ - سورة الأنعام الآية ١٠٠.

٤ - ابن الجعزى، تقريب النشر، ص ١١١.

٥ - القرطبي، المرجع نفسه، ج ٦، ٢٤٨٩.

٦ - سورة الانعام الآية ١١٩.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر، "فُضِّلَ" بضم الفاء وكسر الصاد و"حُرِّمَ" بضم الحاء وكسر الراء، من فُضِّلَ يُفَضِّلُ حُرِّمَ يُحَرِّمُ ووزن الأول: (فُعِّلَ - يُفَعِّلُ). وقرأ نافع وحفص "فُضِّلَ" بفتح الفاء والصاد، "حُرِّمَ" بفتح الحاء والراء، من فُضِّلَ يُفَضِّلُ حُرِّمَ يُحَرِّمُ على وزن (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ) في الفعل الأول والثاني وقرأ شعبة وحمة والكسائي "فُضِّلَ" على وزن (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ) و"حُرِّمَ" على وزن (فُعِّلَ - يُفَعِّلُ).^١

كلمتا "فُضِّلَ" و"حُرِّمَ" لازمتان لما زيد فيهما التضعيف تعديا إلى مفعول،^٢ فقرأ ابن كثير ومن معه على بناءهما للمجهول فصارا "فُضِّلَ وَحُرِّمَ" ونائب الفاعل في "فصل" هو "ما" ونائب الفاعل في "حرم" ضمير تقديره "هو" يعود إلى "ما" والمعنى: وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه، وقد فصل لكم ما حرم عليكم.^٣ وقرأ نافع وحفص على بناءهما على للفاعل، وفاعلها هو الله والمعنى: وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه، وقد فصل الله لكم ما حرم عليكم.^٤ وقرأ شعبة ومن معه على بناء "فصل" للفاعل، والفاعل هو الله، وبناء "حرم" للمجهول ونائب الفاعل ضمير تقديره: "ه" يعود إلى "ما" والمعنى: وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه، وقد فَضَّلَ الله لكم ما حَرَّمَهُ عليكم.^٥

والمعنى في القراءات كلها واحد، وهو أن يذكر فاعل الفصل والحُرِّم أو إخفاء اسمه، فهو سواء، إلا أن في التضعيف تكثير ذلك الفعلين باعتبار كثرة بيان ذلك في الكتب السماوية والمهم أن الله فصل الحلال والحرام.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَنْدَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ قَالَ سَنْقُبِلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾^٦

١ - ابن الجزري، النشر ص ٢٦٢.

٢ - عضيمة، المرجع نفسه، ص ١١٤.

٣ - الطبري، المرجع نفسه، ج ٨، ص ١١.

٤ - المرجع السابق ج ٨، ص ١١.

٥ - المرجع السابق ج ٨، ص ١١.

٦ - سورة الاعراف الآية ١٢٧.

﴿ يَقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ فِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴾^١

قرأ نافع وابن كثير "سَقَتْلُ" بفتح حرف المضارع، وإسكان القاف وضم التاء المخففة مضارع قَتَلَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) وقرأ الباقون "سَقَتْلُ" بضم حرف المضارع وفتح القاف وكسر التاء المشددة مضارع قَتَلَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ).^٢

وقراءة من قرأ بالتخفيف على أنه مضارع قَتَلَ ومعناه القتل العادي الذي يقع على مقتول واحد، ولذلك فإن معنى أبناءهم في الآية الكريمة النسل، لأن قتل كل مولود واحد تلو آخر إذهاب بالنسل جميعه، هذا مبالغة في القتل لأن فرعون اللعين يعتقد أنه إذا قتل أبناءهم فقد قتل نسلهم لذلك كان الفعل مجردا عن الزوائد التي تفيد الكثرة لأن المقتول واحد وهو النسل، وأما قراءة من قرأ بالتشديد فهي على أنه مضارع قَتَلَ مضاعف العين، وهو يعنى المبالغة في القتل والاستيعاب أى سيكثر ذلك ويكرره مرة بعد أخرى، اتفقت القراءتان في معنى الوعيد من فرعون، واختلفتا في كيفية انجاز الوعيد. ومعنى القراءة الأولى وعيد منه بإذهاب نسل بنى إسرائيل دفعة واحدة، ومعنى الثانية هو وعيد من فرعون بإذهاب بنسل بنى إسرائيل شيئا فشيئا.^٣

قال الله تبارك وتعالى:

﴿ قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِن كُنتُ عَلَىٰ يَتِيمٍ مِّن رَّبِّي وَأَمَّا إِنِّي رَحْمَةٌ مِّن عِندِهِ فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ أَنزِلْكُمْ كُمُوهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَاهُونَ ﴾^٤

قرأ حفص وحمزة والكسائي "فَعُمِّيَتْ" بضم العين وتشديد الميم من عُمِيَ يُعَمَّى على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ)، وقرأ الباقون "فَعُمِّيَتْ" بفتح العين وتخفيف الميم من عَمِيَ يَعْمَى على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ).^٥

١ - سورة الاعراف الآية ١٤١.

٢ - ابن الجزرى، النشر، ص ٢٧١.

٣ - ابن عاشور، المرجع نفسه، ج ٩، ص ٥٩.

٤ - سورة هود الآية ٢٨

٥ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٠٠

وقراءة حفص ومن معه على بناء الفعل للمجهول، وأصل هذا الفعل (عَمِيَ) الثلاثي اللازم، فزيد فيه التضعيف للنقل فصار "عَمَاه" أى صيره أعمى،^١ ثم بناه للمجهول فصار "عَمَى" ونائب الفاعل ضمير مستتر تقديره "هى" يعود على "رحمة" المتقدم فى قوله تعالى ﴿وَأَنِّي رَحْمَةٌ مِّنْ عِنْدِي﴾ ومعنى عَمِيت أى أخفيت، يقال عَمِيتُ عن كذا، وعَمَى على كذا أى لم أفهمه.^٢ ومعنى الآية: قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربى وآتانى رحمة من عنده فأخفيت الرحمة عليكم أنلزمكموها، ومعنى الرحمة هنا النبوة والرسالة. وقراءة الباقيين على بناء الفعل للفاعل، وهى من العمى ضد البصر، واستعمل العمى هنا على الاستعارة، تشبيها لما يحصل من العمى، لأن من خفى عليه الدليل فهو شبيهها لمن خفى عليه الطريقة، وفاعل عميت هنا ضمير تقديره "هى" يعود على "رحمة" المذكورة قبل الفعل كما سبق، ومعنى الآية: قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربى وآتانى رحمة من عنده، فعميت الرحمة عليكم أنلزمكموها.^٣

القراءة الأولى تعنى الضلال عن الحق أى أضلهم الله عن رؤية الحق، والقراءة الثانية تعنى الحسد، أى أعمى أبصاركم حسد الرحمة التى آتانى الله إياها.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَن نَّشَاءُ ۖ ﴾

قرأ عاصم وحمزة والكسائى "كُذِّبُوا" بتخفيف الذال كُذِبَ يُكَذَّبُ على وزن {فُعِلَ - يُفَعَّلُ}، وقرأ الباقون "كُذِّبُوا" بتشديد الذال من كُذِبَ يُكَذَّبُ على وزن {فَعَلَ - يُفَعَّلُ}^٥

١ - عضيمة، المرجع نفسه ص ١٤٤.

٢ - مكى، بن أبى طالب القيسى، مشكل إعراب القرآن، ج ١، ص ٣٩٩.

٣ - الألوسى، المرجع نفسه، ج ١٧ ص ٣٩.

٤ - سورة يوسف، الآية ١١٠

٥ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣١٢.

الأصل في فعل "كَذَّبَ" أن يكون مجرداً ثلاثياً لازماً وقراءة عاصم ومن معه على أن الفعل مبنى للمجهول بدون زيادة التضعيف فيه وقراءة الباقيين على أن الفعل مبنى للمجهول أيضاً ولكن بزيادة التضعيف، واختلف العلماء في هذه القراءة في من يعود إليه الضمير في "وظنوا" وفي "وكذبوا"^١ وقد أورد القرطبي^٢ عدة آراء وأشهرها أن الضمير في "وظنوا" يعود على القوم الذين آمنوا فيكون المعنى: ظن القوم أن الرسل كذبوهم فيما أخبروا به من العذاب ولم يصدقوا، أو أنه يعود كذلك على القوم ولكن على معنى: ظن الأمم أن الرسل قد كذبوا فيما وعدوا به من نصرهم. وأورد رأى الترمذي^٣ من أن الرسل كانت تخاف بُعْدَ ما وعد الله لهم من النصر، لا من تهمة بوعده الله، ولكن لتهمة النفوس أن تكون قد أحدثت حدثاً ينقض ذلك الشرط والعهد الذى عهد إليهم.^٤ هذا ويمكن أن يعود الضمير في "وظنوا" إلى الرسل أى وظن الرسل، لأن الله أكد ضميرهم بعد هذا الفعل وقال "أنهم" ويعود الضمير في "كُذِّبُوا" إلى الأمم، فيكون المعنى: حتى إذا استيأس الرسل من إيمان أممهم وظنوا أنهم قد كذبوا أى كذبهم أممهم جاءهم نصرنا.^٥ وقراءة الباقيين على ذلك، إلا أن فيها تأكيد لمعنى القراءة الأولى والمبالغة والمعنى: حتى إذا استيأس الرسل من إيمان أممهم وظنوا أنهم قد كُذِّبُوا أى كذبهم أممهم أو لم يؤمنوا بهم لعدم رؤية النصر وبعد ذلك جاءهم نصرنا.^٦

إذا اعتبرنا أن الضمير في وظنوا يعود إلى القوم الذين آمنوا فهو مما يخيل الشيطان في القلوب، لأن الذين آمنوا غير معصومين من ذلك، يقول الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَا أَتَيْنِي

١ - العكبري، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٥٩.

٢ - القرطبي، المرجع نفسه، ج ٨ ص ٣٥٠٤.

٣ - هو أبو عبد الله محمد بن علي بن الحسن بن بشر الترمذي، المشهور بالحكيم الترمذي، ولد بمدينة ترمذ وقد اختلف المرخون في تحديد تاريخ ميلاده على وجه التحديد ولكن اتفقت جميع الروايات على أنه كان موجداً في أوائل القرن الثالث.

٤ - القرطبي، المرجع نفسه، ج ٨ ص ٣٥٠٤.

٥ - المرجع السابق، ج ٨ ص ٣٥٠٤.

٦ - ابن عاشور، المرجع نفسه، ج ١٣، ص ٦٨.

نَفْسِيَّ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ١ ولكن إذا اعتبرنا رأى الترمذى السابق نرى أن الإنسان إذا وُعِدَ له بشيء يكون في الاضطراب والتحذر من أن يفعل ما يفلت عنه ذلك الموعود، والرسول دائماً في الحذر ألا يعصوا الله ويفعلون ذلك رهبة ورغبة. والآية تعنى أن الله يؤخر نصره لوقت يناسب بمشيئته. ولا يعجل لتعجيل المحتاجين إليه لأن نصر الله لا يأتى إلا عن حكمة.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ ٢﴾

قرأ ابن كثير "سُكِّرَتْ" بتخفيف الكاف من سُكِّرَ يُسَكَّرُ على وزن {فُعِلَ-يُفَعَّلُ}، وقرأ الباقون "سُكِّرَتْ" بتشديد، من سُكِّرَ يُسَكَّرُ على وزن {فُعِلَ-يُفَعَّلُ} ٣.

و"سُكِّرَ" سُكُورًا وَسُكْرَانًا: أى فتر وسكن، يقال سَكَّرَتِ الرِّيحُ، أى سكتت وسَكَّرَ الحَرُّ، أى سكن وسكر عينه أى سكت عن النظر، ويقال سُكِّرَ بصره حبس عن النظر. ٤ والفعل في القراءتين مبنى للمجهول، ونائب الفاعل فيهما "أبصار" وزيد التضعيف في القراءة الثانية وذلك لأن نائب الفاعل فيها جمع، لما كان المكان الذى يقع عليه الفعل غير واحد احتاج إلى ما يدل على التكرير والتكرير لذلك قرأ بالتشديد، وتجرى المعنى في القراءتين على التحصير بأنما ولكن الحصر يقع على "أبصار" أى على نائب الفاعل لا على الفعل فكأنهم قالوا: سكرت أبصارنا لا عقولنا ومعنى الآية على القراءتين: إنما حبست أبصارنا لا عقولنا. ٥

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿إِلَّا أَمْرَاتُهُ قَدْ رُنَّا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَائِرَاتِ ٦﴾

١ - سورة يوسف الآية ٥٣

٢ - سورة الحجر الآية ١٥

٣ - ابن غلبون المرجع نفسه، ص ٣٢٣

٤ - مجمع اللغة العربية، المرجع نفسه ج ١، ص ٣٣٠

٥ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٤، ص ١٧٥

٦ - سورة الحجر الآية ٦٠

﴿ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرَأَتَهُ قَدَرْنَاهَا مِنَ الْغَيْرِيتِ ﴾^١

قرأ شعبة "قَدَرْنَا وَقَدَرْنَاهَا" بتخفيف الدال فيها من قَدَرَ يَقْدِرُ أو يَقْدُرُ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ - يُفَعِّلُ) وقرأ الباكون بتشديد الدال فيها من قَدَرَ يَقْدُرُ على وزن (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ)^٢.

فِعْلٌ "قَدَرَ" الثلاثي المجرد المتعدى إلى مفعول واحد، قال الزمخشري^٣ "قَدَرْتُ الشيء، أَقْدَرُهُ وَأَقْدَرُهُ وَقَدَّرْتُهُ" ومعنى هذا أن التضعيف في "قَدَرَ" ليس لنقل الفعل من التعدى لمفعول واحد إلى مفعولين، تشديده وتخفيفه على اللغة، ولذلك فإن القراءة بالتخفيف تفيد القدرة والقضاء أى قدر الله لها وقضى وحكم أنها من الغابرين والمعنى جزيناها أعمالها من كونها من الغابرين لسابق من علمه تعالى لعملها. وهذا نفس ما تفيد القراءة بزيادة التضعيف.^٤

وقال الله تبار وتعالى:

﴿ وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَلْفَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مِنْشُورًا ﴾^٥

قرأ ابن عامر "يُلْقَاهُ" بضم حرف المضارع وفتح اللام وتشديد القاف من لَقِيَ مضعف العين ثم بنى للمجهول وصار لَقِيَ يُلْقَى على وزن (فَعَلَ - يُفَعِّلُ)، وقرأ الباكون "يُلْقَاهُ" بفتح حرف المضارع وسكون اللام وتخفيف القاف من لَقِيَ يُلْقَى على وزن {فَعَلَ - يُفَعِّلُ}^٦.

الأصل في لَقِيَ: لَقَى الثلاثي المجرد المتعدى لمفعول واحد ولما زيد عليه التضعيف تعدى إلى المفعولين، هذا في قراءة ابن عامر المفعول الأول محذوف تقديره: الإنسان

١ - سورة النمل الآية ٥٧

٢ - ابن الحجرى المرجع نفسه، ص ٣٠٢

٣ - الزمخشري، اساس، ص ٤٩٥.

٤ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٤، ص ١٩٠

٥ - سورة الاسراء الآية ص ١٣

٦ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٣٢

دل إليه ما قبله في قوله تعالى ﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ﴾، والمفعول الثاني ضمير "ه" يعود إلى الكتاب المذكور قبله، والمعنى: يُلْقَى اللهُ الإنسانَ كتابًا منشورًا. ^١ وقراءة الباقيين على أن "لَقِيَ" الثلاثي المتعدى لمفعول واحد وفاعله ضمير مستتر تقديره "هو" يعود على صاحب الكتاب وهو الإنسان المتقدم ذكره والضمير في "يلقاه" مفعول به وهو يعود على "كتابًا" ^٢

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ ^٣

قرأ عاصم وحزمة والكسائي "تَفْجُرُ" بفتح حرف المضارع وسكون الفاء وضم الجيم المخففة مضارع فَجَرَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) وقرأ الباقون "تَفْجَرُ" بضم حرف المضارع وفتح الفاء وكسر الجيم المشددة مضارع فَجَرَ على وزن (فَعَلَ - يُفَعِّلُ). ^٤

قراءة عاصم ومن معه على أن الفعل من "فَجَرَ" الثلاثي المجرد وهو يعني مجرد الفجر، وقراءته على ذلك لاعتبار معنى كلمة "ينبوع" ومعناها العين الذي ينبع منه الماء كثيرا غير منقطع. ^٥ وسأل القرشي الرسول صلى الله عليه وسلم أن يفجر ينبوعا لهم ليتقنهم على أنه يكفيهم كل شيء من الزرع واستقاء أنفسهم ودوابهم لكثرة مائه. ^٦ وقراءة الباقيين على أن الفعل من "فَجَرَ" المضعف الذي للمبالغة والتكرار والتكثير، ويمكن أن يؤول هذه المبالغة والتكرار والتكثير على أن كل حي من أحياء العرب سألوه على ذلك أو أن القرشي سألوه على ذلك ويريدون بذلك إحاطة مكة به من كل جانب. ^٧

١ - الطبري، المرجع نفسه، ج ١٥، ص ٥٢

٢ - المرجع السابق، ج ١٥، ص ٥٢

٣ - سورة الإسراء الآية ٩٠

٤ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٣٧

٥ - الزنجشري، أساس، ص ٦١٥.

٦ - أبو حيان، المرجع نفسه، ج ٧، ص ٣٣٧.

٧ - المرجع السابق، ج ٧ ص ١١٢ والزنجشري، أساس البلاغة، ص ٦١٥

سؤال المشركين الرسول هذا السؤال هو سؤال التعجيز وهو سؤال بإتيان شيء يصعب على المقترح إتيان بمثله ألا ترى أنهم سألوه بأن يفجر لهم ينبوعاً؟ هذا يعنى أنه غير ممكن عندهم لذلك سألوه إياه، ولكن هذا لا يعجز عن رب محمد لأنه هو الذى فجر الزمزم الذى لم يزل موجوداً أمامهم ولم ينقطع ولن ينقطع إلى يوم القيامة.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَكَلَّبَهُمْ بِسِطِّ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمْلَمْتَ مِنْهُمْ رُعبًا﴾^١

قرأ نافع "ولملمت" بتشديد اللام الثانية من مُلَأً يُمَلَأُ على وزن (فُعِّلَ - يُفَعَّلُ)، وقرأ الباقون "ولملمت" بتخفيف اللام، من مُلَأً يُمَلَأُ على وزن (فُعِلَ - يُفَعَّلُ).^٢

فعل "ملأ" ثلاثى مجرد متعدى لمفعول واحد وإذا كان مزيدا بتضعيف عين الكلمة تعدى للمفعولين، و المفعول الأول فى هذه الآية الكريمة على قراءة نافع هو تاء الفاعل المتحركة و الثانى هو "رعبا" والمعنى: لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا ولملتك اطلاقك منهم رعبا أى لأفرعوك غاية الافزع. واعلم أن القراءة بزيادة التضعيف تفيد المبالغة.^٣ وقراءة الباقيين على بناء الفعل للمفعول ونائب الفاعل تاء الفاعل المتحركة، ورعباهو التمييز.^٤ والمعنى: لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا ولملتك رؤيتهم رعباً.^٥

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿إِذَا فُجِئَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ﴾^٦

١ - سورة الكهف الآية ١٨

٢ - ابن الجزرى، النشر، ص ٣١٠

٣ - الزمخشري، الكشاف، ج ٢ ص ٤٧٦

٤ - العكبرى، إملاء ما من به الرحمن، ج ٢، ص ١٠٠.

٥ - الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ص ٣٤٦.

٦ - سورة الأنبياء الآية ٩٦.

قرأ ابن عامر "فُتِحَتْ" بتشديد التاء من فُتِحَ يَفْتَحُ على وزن (فُعِلَ - يُفَعَّلُ) وقرأ الباقون "فُتِحَتْ" بتخفيف التاء من فُتِحَ يَفْتَحُ على وزن (فُعِلَ - يُفَعَّلُ).^١

قراءة ابن عامر على أن الفعل من فَعَلَ و مما يفيد هذا الوزن التكرار والتكثير والمبالغة، وفي هذه الآية الكريمة يكون التكثير والتكرار إما لأن الردم الذي كان يأجوج ومأجوج فيه مترام من سد وأحجار وزبر الحديد ففى كسر البناء مثل هذا لا بد أن يكون متدرجا، من كسر السد، ثم زبر الحديد، ثم الأحجار مثلا، واحدا بعد آخر، وإجراء هذا العمل لا يكون إلا بالتكثير والتكرار. وإما أن يكثر الفتح أى المفتوحات الكثيرة ذات أبواب كثيرة.^٢ وقراءة الباقي السبعة على تجريد الفعل ويفيد بأن المفتوح واحد وهو السد والمعنى الحاجز الذى حجبهم عن الخروج، ومعنى الآية على هذه القراءة : حتى إذا فتح سد يأجوج ومأجوج.^٣

في القراءة الأولى تفصيل البيان بأن الفتح يأتى من وجه كسر البناء الذى كان مترامًا، أو تثقيب ذلك البناء بالثقوب المتعددة يمكن أن يخرج منها يأجوج ومأجوج، والقراءة الثانية بيان مجمل عن الفتح، أى أن كل ما يعد حاجزا أو مانعا أو سدا ليأجوج ومأجوج يرفع ويفتح.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَّهُدَمَتِ صَوَامِعُ وَبِيعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا﴾

قرأ نافع وابن كثير "هُدِمَتْ" بتخفيف الدال، من هُدِمَ يُهْدِمُ على وزن (فُعِلَ - يُفَعَّلُ)، وقرأ الباقون "هُدِمَتْ" بتشديد الدال من هُدِمَ يُهْدِمُ (فُعِلَ - يُفَعَّلُ).^٤

١ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٦٨.

٢ - ابن خالويه، المرجع نفسه، ج ٢ ص ٦٧

٣ - المرجع السابق، ج ٢ ص ٦٧.

٤ - سورة الحج الآية ٤٠.

٥ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٧٣.

قراءة نافع ومن معه على أن الفعل ثلاثى مجرد، وتفيد هذه القراءة إعتبار هذه المواضع واحداً وحداً أى لولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وهدمت بيع وهدمت صلوات وهدمت مساجد، والمعنى لهدم في زمن كل نبى المكان الذى يصلى فيه، فلولا الدفع لهدم في زمن موسى الكنائس التى كانوا يصلون فيها في شرعه، وفي زمن عيسى الصوامع والبيع وفي زمن نبينا المساجد. ^١ وكان هذا الدفع في حين تمسكهم بحقيقة ما أنزل إليهم قبل التحريف. ^٢ وقراءة الباقيين على أن الفعل مضعف العين وهو يفيد التكثير والتكرار أى لكثرت ذلك لكثرة كل الموضع في جنسه والمعنى لكثرت هدم الصوامع وبيع الخ. ^٣

نفهم مما سبق دراسته في هذا الفصل الفرق بين "فَعَلَ" الثلاثى المجرد و"فَعَّلَ" الثلاثى المزيد بالتضعيف، فالثلاثى المجرد يفيد مجرد حدوث ذلك الفعل على حسب عادة وقوعه بدون أى الزيادة في معناه الأصيل. والثلاثى المزيد يفيد مجرد حدوث ذلك الفعل على حسب عادة وقوعه مع زيادة معنى التكثير والتكرار والمبالغة، وكذلك يفيد التعدى وهو نقل الفاعل من الدرجة الفاعلية إلى درجة المفعولة. هناك الأفعال غير هذه وهى موجودة في الملحق لهذا البحث، ^٤ تركها الباحث ولم يفعل بها كما فعل للأفعال السابقة، نظرا إلى أن الدراسة والتحليل الذى سبق أغنت عنها، كى لا يكون في البحث التكرار غير مفيد وخصوصا إذا نظرنا أن استعمال تلك الأفعال لم تختلف باستعمال هذه الأفعال.

١ - الصوامع للنصارى التى يبنونها في الصحارى، والبيع لهم أيضا وهى التى يبنونها في البلدان، والصلوات كنائس اليهود، راجع الفتوحات الإلهية ج ٥، ص ٢٠١.

٢ - أبو حيان، المرجع نفسه، ج ٧، ص ٥١٧.

٣ - المرجع السابق، ج ٧، ص ٥١٧.

٤ - انظر الملحق الجدول الثانى في ص ٣٣٦-٣٣٧

المبحث الرابع

ظاهرة قراءة القراء بياء الغائب أو بقاء المخاطب

ياء الغائب وقاء المخاطب حرفان من أحرف المضارع، التي تزداد في أوله لتشير إلى من أسند إليه الفعل. والياء للغائب المذكر مفردا ومثنى ومجموعا. والقاء للمخاطب مذكرا كان أو مؤنثا مفردا كان أو مثنى أو مجموعا.^١ وتجدد القراء تارة يقرأ بعضهم بياء الغيب والبعض الآخر يقرأ بقاء الخطاب، والسؤال في هذا الفصل هو أى فائدة توجد في القراءة بالياء وفي القاء؟ وإجابة لهذا السؤال فلنتحاول أن نبحث عنها فيما يلي :

قال الله تبارك وتعالى :

﴿وَأَنْقَرُوا يَوْمًا لَا تَجْرِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾^٢

قرأ ابن كثير وأبو عمرو "ولا يُقْبَلُ" بالقاء من قُبِلَ - يُقْبَلُ على وزن (فَعِلَ - يُفَعَّل) بكسر العين في الماضي وفتحها في المضارع مع ضم حرف المضارع مبنيا للمجهول، وقرأ الباقون "ولا يُقْبَلُ" بالياء على نحو الوزن السابق.^٣

تأنيث "شفاعة" غير حقيقي لذلك يجوز فيها تذكير وتأنيث، ومن قرأ بالقاء فإنه أسند الفعل إلى "شفاعة" واختار التأنيث، ومن قرأ بالياء فإنه إما أسند الفعل إلى "

١ - عضيمة المرجع نفسه، ص ١٤٢-١٤٣

٢ - سورة البقرة الآية ٤٨.

٣ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ١٨٧.

الشفاعة " واختار التذكير أو لأنه حال بين الفعل وفاعله جار ومجرور وهما قوله "منها" لذلك جاز له التذكير وما عدا ذلك فليس هناك أى فرق بين القراءتين.^١

وقال الله سبحانه وتعالى :

﴿ وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ وَسَرِّدُوا الْمُحْسِنِينَ ﴾^٢

﴿ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَأَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ سَرِّدُوا الْمُحْسِنِينَ ﴾^٣

قرأ نافع " يُغْفِر " بياء التذكير المضمومة في البقرة وفتح الفاء، وقرأ " تُغْفِر " بقاء التانيث المضمومة في الأعراف وفتح الفاء، من غَفِرَ - يُغْفِرُ، على وزن (فُعِلَ - يُفَعَّل) في البقرة، وَغُفِرَ - تُغْفَرُ على وزن (فُعِلَ - يُفَعَّل) المبني للمجهول وقرأ " خطاياكم وخطيئاتكم " بالرفع. وقرأ ابن عامر " تُغْفَر " في الموضعين بقاء التانيث المضمومة وفتح الفاء على بناء للمجهول و خطاياكم أو خطيئاتكم بالرفع، وقرأ الباقون " تُغْفَر " في الموضعين بفتح النون وكسر الفاء على وزن (فَعَلَ - يَفْعَل).^٤

قرأ من قرأ بالتاء اعتبارا للخطايا و خطيئاتكم، لأن تانيثها غير حقيقى يجوز فيها التذكير والتانيث فمن قرأ بالتاء اختار التانيث لذلك قرأ بها، ومن قرأ بالياء فإنه اختار التذكير. ومن قرأه بناءً للمجهول يرفع الخطايا أو خطيئاتكم على أنها نائبها الفاعل. ومن قرأ بنون أسند الفعل إلى الله تعالى، لذلك بنى الفعل للمعلوم وذلك لمناسبة ما قبله من قوله تعالى : (وإذ قلنا) وما بعده من قوله (وسرديد)، وعلى هذه القراءة تكون خطاياكم أو خطيئاتكم مفعول به.^٥

١ - قمحاوى، طلائع البشر، ص ٢٢، والكوكب الدرى، ٢٦١، وأبو حيان الأندلسى، ج ١، ص ٣٠٨.

٢ - سورة البقرة الآية ٥٨.

٣ - سورة الأعراف الآية ١٦١.

٤ - ابن الجزرى، النشر، ص ٢١٥.

٥ - قمحاوى طلائع البشر، ص ٢٣. ومحيسن المرجع نفسه ج ١ ص ١٤١. أبو حيان المرجع نفسه، ج ١ ص ٣٥١.

بنى الفعل للمجهول في قراءة نافع وابن عامر لإمكانية كون الغافر هم الملائكة البرر، من عَفَرَ يَغْفِرُ بفتح الفاء في الماضي وكسرها في المضارع أى أستر. ^١ بمعنى أن الله تبارك وتعالى يأمر الملائكة الكاتبة لأعمال العباد أن تستر خطاياهم وتكفروها، فيكون الأمر بالغفران هو الله والقائمون بها هم الملائكة. وبناء الفعل للفاعل في قراءة الجمهور لتعظيم شأن الغافر وتخصيصه تبارك وتعالى بالغفران.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ وَإِنَّ مِنَ الْحِجَابَةِ لَمَا يَفْجَرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشْقَىٰ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ ^٢

قرأ ابن كثير "يَعْمَلُونَ" من عَمِلَ - يَعْمَلُ بكسر عين الكلمة في الماضي وفتحها في المضارع على وزن (فَعِلَ - يَفْعَلُ) وقرأ بقاء الخطاب "تَعْمَلُونَ" على نحو وزن السابق. ^٣

ووجه قراءة ابن كثير هو الالتفات عن الغيبة، وحكمة ذلك أنه تعالى أعرض عن مخاطبة الكفار وأبرزهم في صورة من لا يقبل عليهم بالخطاب، وجعلهم كالغائبين عنه، لأن مخاطبة الشخص ومواجهته بالكلام إقبال من المخاطب عليه، وتأنيس له، فقطع عنهم مواجهته لهم بالخطاب، لكثرة ما صدر عنهم من المخالفة. ^٤ ففى قراءة الباقيين يحتمل أن يكون الخطاب ينتهى بقوله تعالى ﴿ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾، ثم أستأنف الخطاب مع الرسول صلى الله عليه وسلم وقال: " وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ " ويكون الفاعل ضميراً مستتراً وجوباً تقديره " أنتم "، ويحتمل أن تكون القراءة بالتاء جرياً على نسق ما قبله من قوله تعالى ﴿ يُرِيكُمْ ءَايَاتِهِ ﴾ وقوله ﴿ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ ﴾ ^٥

١ - أبادى، المرجع نفسه، ص ٤٠٧.

٢ - سورة البقرة الآية ٧٤.

٣ - ابن الجزرى، النشر، ص ٢١٧.

٤ - أبو حيان الاندلسى المرجع نفسه، ج ١ ص ٤٣١.

٥ - المرجع السابق، ج ١ ص ٤٣١. وقمحاوى، طلائع البشر، ص ٢٤.

نفى الله تبارك وتعالى عن نفسه الغفلة إما عما يعمل به بنو إسرائيل من عدم شكر نعمة الله التي أنعمهم بها ومن انجائهم من آل فرعون، وفرق البحر بهم لينجوا من آل فرعون، وعدم تعذيبهم بما ارتكبوا من عبادة العجل وغير ذلك من المعاصي المسببة لقسوة القلوب. وإما عما يعمل به أمة محمد صلى الله عليه وسلم من الأعمال الخيرية.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَيَالُوا لِدِينٍ إِحْسَانًا ۚ﴾^١

قرأ ابن كثير وحزمة والكسائي "لا يَعْبُدُونَ" بياء الغيب من عَبَدَ - يَعْبُدُ من باب (فَعَلَ - يَفْعَلُ) بفتح عين الكلمة في الماضي وضمها في المضارع، وقرأ "لا تَعْبُدُونَ" بقاء الغيب على مثل الوزن السابق.^٢

كانت قراءة ابن كثير بالياء لأن بنى إسرائيل لفظ غيبة في سياق الآية، قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ۚ﴾. وكانت قراءة الباقيين بقاء الخطاب وحكمة ذلك الإقبال عليهم بالخطاب ليكون أدعى للقبول وأقرب للامتثال لما أخذ عليهم من ميثاق و ليناسب سياق ما بعده في قوله تعالى ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ۚ﴾.^٣

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرْذَوْنَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۚ﴾

قرأ نافع وابن كثير وشعبة "يَعْمَلُونَ" بياء الغيبة من عَمِلَ - يَعْمَلُ على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ) بكسر العين في الماضي وفتحها في المضارع، وقرأ الباقيون بقاء المخاطبة، على نحو الوزن السابق^٤

١ - سورة البقرة الآية ٨٣.

٢ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ١٩٠.

٣ - قمحاوي طلائع البشر، ص ٢٥. وأبو حيان المرجع نفسه، ج ١ ص ٤٥٧.

٤ - سورة البقرة الآية ٨٥.

٥ - ابن الجزري المرجع نفسه، ص ٢١٨.

وقراءة من قرأ بالياء على مناسبة قوله تعالى قبل هذا الموضع ﴿يُرْدُونَ إِلَيَّ أَشَدَّ﴾، والفاعل ضمير مستتر تقديره "هم" يعود إلى "من" في قوله تعالى "فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ" والمعنى : وما الله بغافل عما يعمل المذكورون.^١ وقراءة من قرأ بالتاء هي على الخطاب والمخاطب هم بنو إسرائيل، والمعنى : وما الله بغافل عما تعملون يا بني إسرائيل، تقرعاهم وتخويفا.^٢

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿أَمْ يَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ أَنتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ﴾^٣

قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وشعبة "يَقُولُونَ" بياء الغيب، من قَالَ يَقُولُ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) بفتح عين الكلمة في الماضي وضمها في المضارع. وقرأ الباقون "تقولون" بتاء المخاطب على نفس الوزن السابق.^٤

فمعنى القراءة بالياء هو أنه إخبار عن اليهود والنصارى، فجرى الكلام على لفظ الغيبة، أو على الالتفات من الخطاب إلى الغيبة. والمعنى: يستنكر الله تعالى عن اليهود والنصارى، ادعاءهم أن إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط كانوا هودا أو نصارى، فرد الله عليهم هذا الزعم^٥ بقوله: ﴿وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّوكَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾^٦ ومعنى القراءة بالتاء هو لمناسبة قول الله تعالى : ﴿قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ﴾^٧ وبعده قوله تعالى ﴿قُلْ أَنتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ﴾ فاجرى الكلام على نسق واحد في المخاطبة^٨

١ - وقمحاوى طلائع البشر، ص ٢٥.

٢ - المرجع السابق، ص ٢٥.

٣ - سورة البقرة الآية ١٤٠.

٤ - محيسن، المغنى، ج ١ ص ١٩٨.

٥ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ١، ص ٦٥٩.

٦ - سورة آل عمران الآية ٦٧.

٧ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ١، ص ٦٥٩.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴾^١ وَلَيْنَ آتِيَتِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ

قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وعاصم " يَعْمَلُونَ " بياء الغيبة، وقد سبق وزنه. وقرأ الباقون " تَعْمَلُونَ " بقاء الخطاب، على نحو الوزن المذكور.^٢

والكلام يعود على أهل الكتاب : اليهود والنصارى، في قوله تعالى قبله في نفس الآية: ﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴾^٣ والمعنى ليس الله بغافل عما يعمل هؤلاء اليهود، والنصارى من كتبان صفة النبی صلى الله عليه وسلم الموجودة عندهم في التوراة والإنجيل، بل هو عالم بعملهم، وسيجازيهم عليه بالخزي في الدنيا والعذاب في الآخرة.^٤ ويخاطب الله المؤمنين في قراءة الباقين، وهو مناسب لقوله تعالى قبله في نفس الآية ﴿ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ﴾^٥ أو على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب.^٦

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لِلْحَقِّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾^٧

قرأ أبو عمرو " يَعْمَلُونَ " بياء الغيبة، على نحو الوزن السابق للفعل، وقرأ الباقون " تَعْمَلُونَ " بقاء الخطاب على نفس الوزن.^٧

١ - سورة البقرة الآية - ١٤٤ - ١٤٥.

٢ - محسن، المرجع نفسه، ج ١ ص ٢٠١.

٣ - سورة البقرة الآية - ١٤٤ - ١٤٥.

٤ - قمحاوي، طلائع البشر، ٢٩.

٥ - قمحاوي، طلائع البشر، ٢٩.

٦ - سورة البقرة الآية ١٤٩.

٧ - محسن، المرجع نفسه، ج ١ ص ٢٠٤.

القراءة بالياء على إخبار عن اليهود الذين يخالفون النبي صلى الله عليه وسلم في القبلة، وهم غائبون، والتقدير: ولّ يا محمد وجهك نحو المسجد الحرام في الصلاة، وما الله بغافل عما يعمل من يخالفك من اليهود في القبلة.^١ والقراءة بقاء الخطاب هو على موافق لنسق ما قبله من الخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام، وأصحابه في قوله تعالى: ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ والمعنى: فولوا وجوهكم شطر المسجد الحرام في الصلاة أيها المؤمنون وما الله بغافل عما تعملون.^٢

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾^٣

قرأ نافع وابن عامر " ترى " بقاء الخطاب، مضارع رأى على وزن (فَعَلَ - يَقْلُ) بفتح عين الكلمة، وقرأ الباقون " يرى " على نحو الوزن السابق.^٤

قراءة نافع على أن المخاطب هو السامع أي النبي صلى الله عليه وسلم "والذين" مفعول به، والمعنى: ولو ترى يا محمد الذين ظلموا إذ يرون العذاب لقلت: إن القوة لله جميعا.^٥ وقراءة الباقين على أن الياء للغيبة، والفاعل هو "الذين"، والمفعول محذوف تقديره "العذاب" والمعنى: ولو يرى الذين ظلموا العذاب إذ يرون العذاب لأيقنوا أن القوة لله جميعا.^٦

قراءة نافع تشير إلى أن الظالمين الذين يتخذون من دون الله أندادا لهم أسوأ الجزاء،

١ - - قمحاوى، طلائع البشر، ص ٢٩.

٢ - المرجع السابق، ص ٢٩.

٣ - سورة البقرة الآية ١٦٥.

٤ - محسن، المرجع نفسه، ج ١ ص ٢١٠.

٥ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٢ ص ٨٨-٨٩.

٦ - المرجع السابق، ج ٢ ص ٨٨-٨٩. والزخشرى، الكشف، ج ١ ص ٣٢٦.

الجزء الذى يشفق لهم عدوهم لشدة ويعجب منه ويرجع الأمور والقوة لله ويقول إن القوة لله وقراءة الباقيين تفيد التخويف للذين يتخذون من دون الله أندادا بالعذاب الشديد التى إذا رآوها يعرفون أن القوة لله جميعا وأن الله شديد العذاب، أى لا قوة إلا قوته ولا العذاب إلا عذابه تعالى.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْتٌ غَلَبُوا وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَيَسَّرَ اللَّهُ لَهُمُ ۝١﴾

قرأ حمزة والكسائى "سَيُغْلَبُونَ وَيُحْشَرُونَ" بياء الغيب فيهما، مضارع غَلَبَ وَحُشِرَ على وزن (فَعِلَ - يُفَعَّلُ) فى الكلمتين. وقرأ الباقون "سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ" ببناء الخطاب فيهما، على مثل الوزن السابق.^١

الضمير فى قراءة حمزة ومن معه (ياء الغيبة) تعود إلى الذين كفروا لأنهم غائبون أو للمشركين وكلاهما غائبان وتكون الجملة إذ ذاك ليست محكية بقل، بل محكية بقول آخر، التقدير : قل لهم قولى سيغلبون. وهو إخبار بأنه يقع عليهم الغلبة والهزيمة، ويقوى ذلك إجماعهم على الياء فى قوله تعالى "قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ"^٢ ومن قرأ بالخطاب يكون الرسول هو المتكلم أى واجههم بذلك، فهو خطاب من النبى للكفار بأمر الله له، وقيل إن الخطاب لليهود أو المشركين لأن كل فريق منهم كافر فخطوبوا وأُعلِمُوا بوقوع الغلبة عليهم ثم بحشرهم إلى جهنم.^٣

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِتْنَةِ النَّصَارَةِ فَقَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَآخَرُوا كَافِرًا ۝٤ يَرَوْنَهُمْ مِّنْ أَمْعَانٍ ۝٥﴾

١ - سورة آل عمران الآية ١٢.

٢ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢١٦.

٣ - سورة الانفال الآية ٣٨

٤ - الزخشرى، الكشف، ج ١، ص ٤١٤.

٥ - سورة آل عمران، الآية ١٣.

قرأ نافع "تَرَوْنَهُمْ" ببناء الخطاب، مضارع رَأَى على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ) بفتح عين الكلمة في الماضي والمضارع. وقرأ الباقون "يَرَوْنَهُمْ" ببناء الغيب على الوزن السابق.^١

اختلف العلماء في توجيه قراءة نافع، منهم من قال : أن الضمير في "لكم" للمؤمنين، والضمير المرفوع في "ترونها" أى واو الجمع هو للمؤمنين أيضاً، وضمير النصب في "ترونها" للكفار، وضمير الجر في "مثليهم" للكفار أيضاً. فيكون التقدير : قد كان لكم أيها المؤمنون آية في فئتين التقتا فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة ترون أيها المؤمنون الكافرين مثلى أنفسهم في العدد. والمعنى إنهم رأوا الكفار في مثلى عددهم، ومع ذلك نصرهم الله عليهم، وأوقع المسلمون بهم، وهذه حقيقة التأييد بالنصر.^٢ وهذا كقوله تعالى: ﴿لَكُمْ مِنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةٌ كَثِيرَةٌ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾.^٣ قال الزمخشري^٤ في تأييد هذا المعنى "قللوا أولاً في أعينهم حتى اجترءوا عليهم، فلما لا قوهم كثروا في أعينهم حتى غلبوا، فكان التقليل والتكثير في حالين مختلفين".^٥ ومنهم من يرى أن الكلام جرى على الخروج من الخطاب إلى الغيبة، ويحتمل أن يكون الضمير في : "لكم" للمؤمنين، والضمير المرفوع في "ترونها" للمؤمنين أيضاً، وضمير النصب في "ترونها" للكفار، وضمير الجر في "مثليهم" يحتمل أن يكون للمسلمين، أى ترون أيها المسلمون المسلمين مثلى ما هم عليه من العدد، أى ترون أنفسكم مثلى عددكم. فعل الله ذلك بهم لتقوي أنفسهم على لقاء الكافرين، ويجرءوا على لقائهم.^٦ والقراءة بياء الغيب، لأن قبله لفظ الغيبة، وهو قوله تعالى : "فئة تقاتل

١ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣١٨.

٢ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٤٦.

٣ - سورة البقرة الآية ٢٤٩.

٤ - الزمخشري، المرجع نفسه، ج ١، ص ٤١٥.

٥ - ويقول معارضوا هذا التوجيه بأن هذا التأويل لا يجوز وهو بعيد عن المعنى، لأن الله لم يكثر المشركين في أعين المؤمنين، بل أخبر أنه قللهم في أعين المؤمنين، يشير إلى ذلك قول الله تعالى: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَّفَيُّتُمْ فِي أَغْيَابِكُمْ قَلِيلًا﴾ سورة الانفال، الآية : ٤٤

٦ - الحسيني، المرجع نفسه، ص ٤١٥.

في سبيل الله وأخرى كافرة" فحمل آخر الكلام على أوله. والواو في "يرونهم" يعود إلى الكافرين، والهاء والميم يعود إلى المسلمين، كما أن الهاء والميم في مثلهم تعود إلى المسلمين أيضا. والمعنى: يرى الكفار المسلمين في غزوة بدر الكبرى مثل عددهم وذلك لتضعف عزيمتهم، ويدب في نفوسهم الخوف والرعب. وعلى ذلك يكون نصب "مثلهم" على الحال.^١

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾^٢

قرأ أبو عمرو وحفص "يَبْغُونَ" بياء الغيبة من بَغَى يَبْغِي من باب (فَعَلَ - يَفْعِلُ).
وقرأ الباقون بقاء الخطاب على الوزن السابق.^٣

القراءة بالياء تفيد أن المتكلم هو الله والمخاطب هو الرسول والمخبر عنه هم الكفار، والسؤال سؤال الإنكار والتوبيخ في تولى دين غير الله وإعراض عن دين الله.^٤ وتقدير الآية: الله يسأل الكفار سؤال التوبيخ والإنكار ويقول: أغير دين الله ييغونه الكفار يا محمد؟ والقراءة بالتاء تفيد أن المخاطب هم الكفار، والتعريض عن المخاطب وخطاب غيره إنكار له، ومواجهته بالخطاب على طريقة الاستفهام تفرغ وتوبيخ فيما كان يفعله، لذلك إلتفت السياق من الغيبة إلى الخطاب التفاتا مسرعا.^٥
وقال الله تبارك وتعالى:

﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾^٦

١ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٤٦.

٢ - سورة آل عمران الآية ٨٣.

٣ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣٤٧.

٤ - أبو حيان المرجع السابق، ج ٣، ص ٢٤٦.

٥ - المرجع السابق، ج ٣، ص ٢٤٦.

٦ - سورة آل عمران الآية ٨٣.

قرأ حفص "يُرْجَعُونَ" بياء الغيبة مضمومة مع فتح الجيم من أُرْجِعَ يُرْجَعُ على وزن (أَفْعِلَ - يُفْعَلُ). وقرأ الباقون "تُرْجَعُونَ" بتاء الخطاب المضمومة، على نحو الوزن السابق.^١

فالغيبة في قراءة حفص تحتمل أن تكون عائدة على من أسلم، والمعنى : أفغير دين الله ييغون وله أسلم من في السماوات والأرض طوعا وكرها وإلى الله يرجعون ؟ أى أن من أسلم في السماوات والأرض آمنون بأنهم يرجعون إلى الله، والسؤال هنا سؤال الإنكار، لأن الخلائق كلهم أسلم لله، ولكنهم ييغون غير دينه. وتحتمل أن تكون عائدة على ضمير ييغون فيكون المعنى : أفغير دين الله ييغون وله أسلم من في السماوات والأرض طوعا وكرها وإليه يرجعون ؟ أى كيف ييغون غير دين الله مع أنهم يعرفون أن من في السماوات والأرض أسلم لله؟ ويعرفون كذلك أن مرجعهم إلى الله ؟ والسؤال هنا سؤال التوبيخ لأنهم عرفوا الحق وابتغوا غيرها.^٢ والخطاب في قراءة الباقيين يحتمل أن يكون عائدا على من أسلم، والمعنى : كيف تبغون غير دين الله ؟ وله أسلم من في السماوات والأرض طوعا وكرها وإليه ترجعون. قد اعترض الله عن مخاطبتهم إلى مخاطبة من هم خير منهم. ويحتمل أن يكون عائدا إلى ضمير تبغون، فيكون التفاتا على قراءة من قرأ بالياء، هذا يعنى أن الله يخاطب عن الذين ييغون غير دين الله ويسأل عنهم سؤالا تعجبا ثم التفت الخطاب إليهم مباشرة لبيان لهم مرجعهم.^٣

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِمُ بِالْمُتَّقِينَ﴾^٤

قرأ دورى عن ابن عمرو بخلف عنه، وحفص وحزرة والكسائي "يَفْعَلُوا" -

١ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣٥٤.

٢ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٣١٢.

٣ - المرجع السابق، ج ٣، ص ٣١٢.

٤ - سورة آل عمران الآية ١١٥.

يُكْفَرُوا" بياء الغيبة فيهما، مضارع فَعَلَ وَكَفَرَ وذلك على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) و(فَعَلَ - يَفْعُلُ). وقرأ الباقون "تَفَعَّلُوا - تُكْفَرُوا" بقاء الخطاب فيهما على نحو الوزن السابق وهو الوجه الثاني لدورى عن أبى عمرو.^١

والضمير في قراءة من قرأ بالياء يعود على أمة قائمة، والمعنى: من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله أثناء الليل وهم يسجدون. وما يفعلوا من خير فلن يكفروه. ومعنى القراءة بقاء هو مواجهة المخاطب بالكلام، وأما المخاطب فيما أن يعاد إلى قوله تعالى: كنتم خير أمة. والمعنى: كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف. وما تفعلوا من خير فلن تكفروه.^٢ وإما أن يكون التفاتا إلى أمة لأنه تعالى أخبر عنهم بأنهم أمة قائمة يتلون آيات الله أثناء الليل وهم يسجدون، يؤمنون بالله واليوم الآخر، وأنهم آمرون بالمعروف وينهون عن المنكر، ويسارعون في الخير ثم أقبل عليهم تأنسا لهم واستعطافا عليهم، فخطبهم بأن ما يفعلوا من الخير فلا يمنعون ثوابه، ولذلك اقتصر على قوله من خير لأن الموضع موضع عطف عليهم وترحم.^٣

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَى طَآئِفَةً مِّنكُمْ وَطَآئِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾

قرأ حمزة والكسائي "تَغَشَى" بقاء التانيث، مضارع غَشَى على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) وقرأ الباقون "يَغَشَى" بياء التذكير على نحو الوزن السابق.^٤

ففى قراءة من قرأ "تغشى" بالياء أسند الفعل إلى ضمير أمنة، أى أمنة تغشى

١ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣٥٤.

٢ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٣١٣.

٣ - المرجع السابق، ج ٣، ص ٣١٣.

٤ - سورة آل عمران، الآية ١٥٤.

٥ - محسن، المرجع السابق، ج ١، ص ٣٦٨.

طائفة من المؤمنين فلما تغشاهم أخذهم النعاس، أى أنزل الله عليكم الأمن حتى أخذكم النعاس. لأن الخائف لا ينام.^١ وفي قراءة " يغشى " بالياء إسناد الفعل إلى ضمير النعاس، أى نعاس يغشى طائفة من المؤمنين، أى بعد أن أنزل الله الأمانة لطائفة من المؤمنين أخذهم النعاس. والفرق بين القراءتين أن أمانة في قراءة التاء مفعول به و نعاس إما أن يكون بدلا من أمانة أو عطف البيان منها وأمانة في قراءة الياء مفعول به، وهى نهاية الجملة الأولى، ثم استأنفت جملة وهى : يغشى (النعاس) طائفة منكم. وفاعل الجملة الثانية ضمير عائد إلى النعاس.^٢

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ وَاللَّهُ يَخْتِي وَيُخَبِّرُ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ ١٥٦ ﴾ وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ^٣

قرأ ابن كثير وحمة والكسائي "يَعْمَلُونَ" بياء الغيب، مضارع عَمَلَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ) وقرأ الباقون "تَعْمَلُونَ" على مثل الوزن السابق. وقرأ حفص "يَجْمَعُونَ" بياء الغيب مضارع جَمَعَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ) وقرأ الباقون "تَجْمَعُونَ" بقاء الخطاب على مثل الوزن السابق.^٤

ينهى الله تعالى في قراءة ابن كثير ومن معه بالياء المؤمنين أن يكون حالهم كحال الكفار مع إخوانهم الذين خرجوا للسفر أو للغزو فقتلوا. والحاصل أن الله حكى عن حالهم مع وعيد لهم بأن الله بما يعملون بصير. ثم أخبر في نهاية الآية التى تلي هذه أنه إن حصل للمسلمين ما يحذرهم الكفار من القتل في سبيل الله أو الموت فيه، هو خير مما تجمعون أيها المسلمون من حطام الدنيا ومنافعها لو لم تهلكوا بالقتل أو الموت.^٥ لذلك

١ - العكبرى، التبيان، ج ١، ص ٢٣٩

٢ - الزمخشري، الكشاف، ج ١، ص ٤٧٢. والعكبرى، التبيان، ج ١، ص ٢٣٩

٣ - سورة آل عمران الآية ١٥٧.

٤ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣٧٤.

٥ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٤٠٦.

قرأ هؤلاء الثلاثة بالياء فی الأولى للحکایة عن أحوال الکفار، وقرأ فی الثانية بالتاء لأنه تعالى مخاطب المؤمنین. وأما حفص عن عاصم قرأ بالتاء فی الأولى ومعنی ذلك أن الله تبارک وتعالى ینهى المؤمنین أن یكون حالهم کحال الکفار فی قولهم لإخوانهم لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ثم أكد الله النهی مع وعید لمن خالف ووعد لمن امتثل فقال والله بما تعملون بصیر علی الخطاب. وقرأ بالياء فی الثانية التفاتاً عن الکفار علی وجه المقارنة، لأنهم یزعمون أن لو كان إخوانهم عندهم ما ماتوا وما قتلوا، فبین تعالى أن مغفرة من الله ورحمة خیر مما یجمعون فی حیاتهم. وبعبارة أخرى أخبر الله تعالى المؤمنین أن قتل إخوان الکفار أو موتهم فی سبیل الله خیر مما یجمعه الکفار.^١ وأما قراءة الجمهور فهی بالتاء فی الموضعین، والمعنی: نهى الله المؤمنین أن یكون حالهم مثل أحوال الکفار فی زعمهم أن سبب البقاء هو مکث فی البیوت وتخلف عن الغزو وطلب الخیر، فأكد الله لهم هذا النهی بالوعید لمن خالف والوعد لمن امتثل فقال: والله بما تعملون بصیر، ثم جلب الله عقول المؤمنین إلی الموازنة بین الحالین، حال البقاء فی الدنیا وجمع خیرها وقعود عن الغزو وبین حال الموت فی سبیل الله وقتل فیهِ وأجر ذلك من مغفرة من الله ورحمة منه، أى من الحالین خیر عند المؤمنین؟ فلذلك خاطب الله المؤمنین بأن الموت فی سبیل الله وقتال فیهِ خیر مما تجمعون أیها المؤمنون من حطام الدنیا ومنافعها.^٢

وقال الله تبارک وتعالى:

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾^٣

قرأ هشام بخلف عنه "ولا یحسبن" بیاء الغیب مضارع حسَبَ علی وزن (فَعَلَ- یَفْعِلُ)، وقرأ الباقون "ولا تحسبن" بتاء الخطاب علی نحو الوزن السابق.^٤

١- المرجع السابق، ج ٣، ص ٤٠٦.

٢- المرجع السابق، ج ٣، ص ٤٠٦.

٣- سورة آل عمران الآية ١٦٩.

٤- محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣٧٧.

فعل "حَسَبَ" فعل يتعدى إلى مفعولين فلذلك تعدى للمفعولين في قراءة هشام إلا أن المفعول الأول محذوفاً تقديره: أَنْفُسُهُمْ، أى ولا يحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أَنْفُسَهُمْ أموات، والمفعول الثانى هو "أمواتا" والفاعل هو "الذين قتلوا في سبيل الله".^١ والمفعول الأول في قراءة الباقيين هو "الذين قتلوا في سبيل الله" و"أمواتا" المفعول الثانى، والفاعل هو المخاطب وهو إما أن يكون التقدير: ولا تحسبن يا محمد، أو يكون: ولا تحسبن يا سامع.^٢

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾^٣

﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ﴾^٤
قرأ حمزة "تَحْسَبَنَّ" بناء الخطاب، على الوزن السابق، وقرأ الباقون "يَحْسَبَنَّ" على الوزن السابق.^٥

والمخاطب هو نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أو كل من يصلح للخطاب، ويكون الذين كفروا مفعولاً أولاً، في قراءة حمزة، وذلك إذا قدر له مضاف محذوف وتقديره "شأن" أى ولا تحسبن شأن الذين كفروا، أو تأويل "ما" الموصولة مصدراً في المفعول الثانى، أى ولا تحسبن الذين كفروا أن الإملاء خير لأنفسهم. وذهب الزمخشري^٦ إلى أن يكون "أنما نملئ لهم خير لأنفسهم" بدل من الذين، ويكون

١ - الزمخشري، الكشف، ج ١، ص ٤٧٩.

٢ - المرجع السابق، نفس الجزء والصفحة.

٣ - سورة آل عمران الآية ١٧٨.

٤ - سورة آل عمران الآية ١٨٠.

٥ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣٨٠.

٦ - هو محمود بن عمر الخوارزمي، الزمخشري "أبو القاسم، جار الله" مفسر، محدث متكلم، نحوي، لغوي، بياني، أديب، مشارك في عدة علوم، ولد بزمخشري من قرى خوارزم، وقدم بغداد، ورحل إلى مكة، فجاور بها فسمى جار الله، له عدة مصنفات توفي سنة ٥٣٨. راجع الطنطاوى نشأة النحو وتاريخ أشهر النحاة، ص ١٧٥.

المفعول الثانى محذوفا لدلالة الكلام عليه، ويكون التقدير: ولا تحسبن الذين كفروا خيرية إملأنا لهم كائنة أو واقعة. ويرى أبو حيان^١ أن وجه قراءة حمزة هو التكرار والتأكيد، والتقدير: ولا تحسبن الذين كفروا، ولا تحسبن أنها نملى لهم...^٢، وأما قراءة الجمهور أى بالياء فإن كان الفعل مسندا للنبي صلى الله عليه وسلم يكون المفعول الأول: الذين كفروا، ويكون إنما نملى لهم جملة فى موضع المفعول الثانى. وإن كان مسندا إلى الذين كفروا يحتاج يحسبن إلى مفعولين، فتسد "أنما نملى لهم خير لأنفسهم" مسد المفعولين، والتقدير: ولا يحسبن الذين كفروا أن الذى نمليه لهم خير أو إملأنا لهم خيرا.^٣

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَلِلَّهِ مِيرَاتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَيْرٌ﴾

قرأ ابن كثير وأبو عمرو "يَعْمَلُونَ" بياء الغيب، مضارع عَمَلَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ)، وقرأ الباكون "تَعْمَلُونَ" على نحو الوزن السابق.^٤

قراءة ابن كثير على الغيب لإجراء الأفعال على نسق واحد من ييخلون وسيطوقون والتقدير: ولا يحسبن الذين ييخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شر لهم يطوقون ما بخلوا به يوم القيامة والله ميراث السماوات والأرض والله بما يعملون خير، ناسب غيبة فى "يعملون" بغيبة فى "ييخلون ويطوقون".^٥ والقراءة على

١ - هو محمد بن يوسف بن على بن يوسف بن حيان الإمام الأندلسى النفزى، نحوى ولغوى ومفسر ومحدث ومقرئ ومؤرخ وأديب، وكنيته أبو حيان، ويلقب بأثير الدين، ولد بَطَطَخْشَار سنة ٦٥٤ هـ الموافق ب ١٢٥٠ م، ونشأ بغرناطة، وقرأها القراءات والنحو واللغة، ثم ارتحل عن الأندلس فى أول سنة سبع وسبعين، انتهت رحلاته إلى مصر حيث قدم إليها وتوفى بها سنة ٧٤٥ هـ.

٢ - أبو حيان الأندلسى، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٤٤٣ - ٤٤٤. والزغشرى، المرجع نفسه ج ١، ص ٤٨٤.

٣ - المرجع السابق، ج ٣، ص ٤٤٣ - ٤٤٤.

٤ - سورة آل عمران الآية ١٨٠.

٥ - محيسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣٨٢.

٦ - أبو حيان الأندلسى، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٤٥٣.

الخطاب التفاتا من الغيبة إلى الخطاب، والتقدير : ولا تحسبن الذين ييخلون بها آتاهم الله من فضله هو خير لهم بل هو شر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة والله ميراث السماوات والأرض والله بما تعملون [أيها الذين تبخلون] خبير، التفت من مخاطبة الرسول صلى الله عليه وسلم أو كل سامع إلى مواجهة البخلاء بالكلام تقريرا عليهم بما يفعلون.^١

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا^٢﴾

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وشعبة " لَيُبَيِّنُنَّهُ وَلَا يَكْتُمُونَهُ " بياء الغيب فيهما، مضارعا يَبَيِّنُ وَكَتَمَ على وزن (فَعَّلَ - يَفْعُلُ) و (فَعَّلَ - يَفْعُلُ). وقرأ الباقون " لَتُبَيِّنُنَّهُ وَلَا تَكْتُمُونَهُ " بقاء الخطاب فيهما، على نحو الوزن السابق^٣

و قراءة ابن كثير ومن معه على الغيبة لمناسبة قوله تعالى " وإذ أخذنا ميثاق الذين أوتوا الكتاب " أى وجد في هذه القراءة المخبر وهو الله، والمخبر له وهو محمد صلى الله عليه وسلم، والمخبر عنه وهم الذين أوتوا الكتاب، فلذلك نسبت هذه القراءة الفعلين إلى المخبر عنه فخطوب بالغيبة والمعنى أن الله يخبر رسوله ما وقع قبل مجيئه صلى الله عليه وسلم، ويقول له: أذكر لهم إذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب [والميثاق هو] لبيئته ولا يكتُمونه.^٤ وأما قراءة الخطاب فهي تعنى الحكاية أى أن الله يحكى ما حدث بينه وبين الذين أوتوا الكتاب، والمعنى : [أذكر لهم] إذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب [وقلنا لهم] لتبيئته ولا تكتُمونه.^٥

١ - المرجع السابق، ج ٣، ص ٤٥٣.

٢ - سورة آل عمران الآية ١٨٧.

٣ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣٨٦.

٤ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٤٦٤.

٥ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٤٦٤.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ١﴾

قرأ ابن كثير وأبو عمرو "لا يَحْسَبَنَّ، فلا يَحْسَبَنَّهُمْ" بياء الغيب فيهما وفتح الباء في الأول، وضمها في الثاني، وكلاهما على نحو الوزن السابق للفعل. وقرأ عاصم وحمة والكسائي "لا تَحْسَبَنَّ، فلا تَحْسَبَنَّهُمْ" بتاء الخطاب وفتح الباء فيهما، وهو على نحو الوزن السابق كذلك. وقرأ نافع وابن عامر "لا يَحْسَبَنَّ، فلا تَحْسَبَنَّهُمْ" بياء الغيب في الأول، وتاء الخطاب في الثاني، وفتح الباء فيهما.^٢

وقراءة ابن كثير وأبو عمرو في "لا يحسبن" الأول بياء الغيب وفتح الباء مسند إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، والمفعول الأول هو "الذين" والمفعول الثاني هو "بمفازة"، والمعنى: لا يحسبن الرسول الفرحين ناجين. وفي "فلا يحسبنهم" مسند إلى ضمير "الذين"، ومفعوله الأول والثاني محذوف، تقديرهما: أنفسهما وناجية،^٣ والمعنى: فلا يحسبن الفرحون أنفسهم ناجية.^٤ وأما قراءة عاصم وحمة والكسائي بتاء الخطاب وفتح الباء فيهما، فإنهما مسندان إلى المخاطب، والفعل الثاني تأكيد للأول، والمعنى: لا تحسبن يا مخاطب الفرحين ناجين، لا تحسبنهم كذلك.^٥ وقراءة نافع وابن عامر بياء الغيب في الأول وتاء الخطاب في الثاني وفتح الباء فيهما ذلك على إسناد الفعل الأول إلى "الذين" والثاني إلى المخاطب، ومفعول كليهما محذوف لدلالة ما

١ - سورة آل عمران الآية ١٨٨.

٢ - محسبن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣٨٧.

٣ - هذا مما اختص به ظننت وأخواتها من تعدى إلى ضميريه المتصلتين، أولهما مرفوع والثاني منصوب، فالرفوع هو الواو في: "لا يَحْسَبَنَّهُمْ" بضم الباء والأصل "لا يَحْسَبُونَ هُمْ" قالوا هو المرفوع لذلك فترب "الفرحون"، والمنصوب هو "هَمْ"، والمفعولان المقدران هما "أنفس وناجية".

٤ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٤٦٧.

٥ - المرجع السابق، ج ٣، ص ٤٦٧.

بعدهما عليهما، والمعنى : لا يحسبن الفرحون أنفسهم ناجية فلا تحسبنهم [يا مخاطب] ناجية.^١

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فُضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَلَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾^٢

قرأ ابن كثير وحفص "تَكُنْ" بالتاء مضارع كَانَ المجزوم على وزن (فَعَلَ - يَقُلْ) وقرأ الباقون "يكن" بالياء.^٣

القراءة بالتاء للمناسبة لفظ "مودعة" والمعنى : كأن لم تكن مودة بينكم وبينه. وأما القراءة بالياء لأن لفظ "مودعة" مؤنث تأنيث مجاز، ولذلك يجوز الوجهان، التذكير والتأنيث فاختر الباقون التأنيث.^٤

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ قُلْ مَنَعَ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴾^٥

قرأ ابن كثير وحزمة والكسائي "وَلَا يُظْلَمُونَ" بياء الغيبة مضارع أَظْلَمَ على وزن (أَفْعَلَ - يُفْعِلُ)، وقرأ الباقون "وَلَا تَظْلَمُونَ" بتاء الخطاب على نحو الوزن السابق.^٦

قراءة ابن كثير ومن معه على الغيبة لإسناد الفعل للغائبين المستأذنين في الجهاد ولمناسبة لما قبله، لأن الخطاب من أول الكلام موجها للنبي صلى الله عليه وسلم، إذ

١ - المرجع السابق، ج ٣، ص ٤٦٧.

٢ - سورة النساء الآية ٧٣.

٣ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٤١٣.

٤ - المرجع السابق.

٥ - سورة النساء الآية ٧٧.

٦ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٤١٣.

يقول الله : "ألم تر إلى الذين" وهو خطاب مع النبي عن الغائبين المستأذنين، أى يخبر الله نبيه خبر المستأذنين عن القتال، والمعنى : ألم تر إلى الذين قيل لهم المقول فأبوه وطلبوا أن يكتب لهم القتال فلما كتب لهم القتال تخلفوا عنه خشية، قل لهم، متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ولا يظلمون فتيلًا. 'وقراءة الباقيين على الخطاب لإسناد الفعل إليهم التفاتا لتعميم، والمعنى أن الله يخاطب نبيه عن الغائبين المستأذنين، فلما وصل إلى هنا التففت عن الغيبة إلى الخطاب لتعميم المخبر والمخبر عنهم فى الحكم، أى ولا تظلمون أنتم المؤمنون المطيعون بتتقيص أدنى شيء من أجور أعمالكم ومشاق التكاليف، ولا تظلمون أنتم المخلفون بزيادة سيئة من ذنوبكم.^٢

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾^٣

قرأ ابن عامر "يَبْغُونَ" بقاء مضارع بَغَى على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ). وقرأ الباقيون "يَبْغُونَ" على نحو الوزن السابق.^٤

وجه الله تبارك وتعالى الخطاب إلى أهل الكتاب فى قراءة ابن عامر، وفى ذلك إنكار وردع وزجر على ابتغائهم حكم الجاهلية بدلاً أن يبتغوا حكم ما أنزل الله فى كتبهم.^٥ وقراءة الباقيين تفيد التفاتا من الخطاب إلى الغيبة لإعراض عن أهل الكتاب لقبح ما كانوا يفعلون أو على نسق الغيبة المتقدمة فى قوله تعالى^٦ : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْاْ فَأَعْلَمْتُ أَنَّهَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ ﴾^٧

١ - الجمل، المرجع نفسه، ج ١، ص ٨٥.

٢ - المرجع السابق، ج ١، ص ٨٥.

٣ - سورة المائدة الآية ٥٠.

٤ - محسن، المرجع نفسه، ج ٢، ص ١٨.

٥ - أبو حيان الأندلسى، المرجع نفسه، ج ٤، ص ٢٨٨.

٦ - المرجع السابق، ج ٤، ص ٢٨٨.

٧ - سورة المائدة الآية ٤٩.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝١﴾

قرأ الكسائي "تَسْتَطِيعُ" بناء الخطاب مضارع اسْتَطَاعَ على وزن (اسْتَفْعَلَ - يَسْتَفْعِلُ) مع إدغام لام "هل" في تاء "تستطيع". وقرأ الباقر "يَسْتَطِيعُ" بياء على نحو الوزن السابق.^٢

قراءة الكسائي بالتاء ونصب "رب" على تقدير مضاف وهو "سؤال" أى هل تستطيع سؤال ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء ويرى أبو على الفارسي، أنه يمكن أن يستغنى عن تقدير "سؤال" على أن يكون المعني: هل تستطيع أن ينزل ربك بدعائك. وعلى هذا فإن قوله تعالى "اتقوا الله إن كنتم مؤمنين" تقرير بإيمانهم، كما يقال : إفعل كذا وكذا إن كنت رجلا، أى يجتبرهم عن مدى إيمانهم، لأن غاية الإيثار بالله تقواه.^٣ وقراءة الباقر بالياء ورفع "رب" قراءة اختلف فيها العلماء في ثبوت إيمان الحواريين ونفيه. وفي ذلك يرى الزمخشري أن الحواريين لم يكونوا مؤمنين، ويعتبر ما وصفهم الله به من الإيثار والإخلاص هو حكاية ادعاءهم لها، وقوله "إذ قالوا" آذان أن دعواهم باطلة وأنهم كانوا شاكين، وقولهم "هل يستطيع ربك" كلام لا يرد مثله عن مؤمنين معظمين لربهم، ولذلك قال عيسى عليه السلام لهم "اتقوا الله إن كنتم مؤمنين".^٤ ويرى غير الزمخشري أن الحواريين كانوا مؤمنين، واختلفوا في معنى مقاتلتهم هذه، منهم من ذهب إلى أن الحواريين قالوا هذه المقالة في صدر الأمر قبل علمهم بأنه يبرأ الأكمة والأبرص ويحيى الموتى. ومنهم من ذهب إلى أنه لا يجوز لأحد أن يتوهم أن الحواريين شكوا في قدرة الله وإنما هذا كما يقول الإنسان لصاحبه هل

١ - سورة المائدة الآية ١١٢.

٢ - محسن، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٣٢.

٣ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٤، ص ٤٠٨ - ٤١٠.

٤ - الزمخشري، المرجع نفسه، ج ١، ص ٦١٩.

تستطيع أن تقوم معي ؟ وهو يعلم أنه مستطيع له ولكنه يريد هل يسهل عليك. وقيل المراد من هذا الكلام استفهام أن ذلك جائز أم لا وذلك لأن أفعال له موقوفة على وجوه الحكمة فإن يحصل شيء من وجوه الحكمة كان الفعل ممتنعاً فإن المنافي من وجوه الحكمة كالمنافي من وجوه القدرة.^١

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنْتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَلَوْلَا رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ۚ ﴾^٢

قرأ حمزة والكسائي وشعبة في أحد وجهيه "يَكُنْ" بالياء مضارع كان المجزوم على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) و"فَتَنْتَهُمْ" بالنصب. وقرأ ابن كثير وابن عامر وحفص "تَكُنْ" بالتاء على نحو الوزن السابق، و"فَتَنْتَهُمْ" بالرفع. وقرأ نافع وأبو عمرو وشعبة في وجهه الثاني "تَكُنْ" بالتاء على نفس الوزن، و"فَتَنْتَهُمْ" بالنصب.^٣

أما من قرأ بالياء والنصب فوجهه إسناد "يكن" إلى "أن قالوا"، ولكن بتقدير "قولهم" وهو مذكر، أي ثم لم يكن فتنتهم إلا قولهم. ووجه من قرأ بالتاء والرفع، لأنه جعل "فَتَنْتَهُمْ" اسماً لكان لأنه معرفة وهي مؤنثة فأنث فعلها، و"إلا أن قالوا" خبر كان^٤

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَبِيبٌ وَلَهُوَ وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۚ ﴾^٥

﴿ أَلَمْ يُوْخَذْ عَلَيْهِمْ بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَاللَّذَّارِ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۚ ﴾^٦

١ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٤، ص ٤٠٨ - ٤١٠.

٢ - سورة الأنعام الآية ٢٣.

٣ - محسن، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٣٧.

٤ - القمحاوي، الكوكب، ص ٤٢٥.

٥ - سورة الأنعام الآية ٣٢.

٦ - سورة الأعراف الآية ١٦٩.

﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَنِيبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارُ
الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾^١

﴿ وَمَا أُوْتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّعُ الْحَيَوةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنْتُهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى أَفَلَا
تَعْقِلُونَ ﴾^٢

﴿ وَمَنْ تُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ﴾^٣

قرأ نافع " تَعْقِلُونَ " بناء الخطاب مضارع عَقَلَ في المواضع الخمسة، على وزن (فَعَلَ - يَفْعِلُ) وقرأ ابن عامر " تَعْقِلُونَ " بناء الخطاب في أربعة مواضع وهي: سورة الأنعام، وسورة الأعراف، وسورة يوسف، وسورة القصص، واختلف عنه في موضع سورة يس فقرأه مرة بناء الخطاب، وأخرى بياء الغيبة، وكلها على نحو الوزن السابق. وقرأ شعبة " تعقلون " بناء الخطاب في موضعين وهما : سورة يوسف، وسورة القصص وقرأ " يعقلون " بياء الغيبة في ثلاثة مواضع وهي : سورة الأنعام، وسورة الأعراف، وسورة يس، وقرأ حفص " تعقلون " بناء الخطاب في أربعة مواضع وهي : سورة الأنعام وسورة الأعراف، وسورة يوسف وسورة القصص، وقرأ " يعقلون " بياء الغيبة في موضع سورة يس فقط، وقرأ الدوري عن أبي عمرو " يعقلون " بياء الغيبة في أربعة مواضع وقرأ " تعقلون " بناء الخطاب في موضع سورة القصص فقط، وقرأ السوسي " يعقلون " في أربعة مواضع، واختلف عنه في موضع سورة القصص فقط، فقرأه مرة بناء الخطاب، وأخرى بياء الغيبة، وقرأ ابن كثير وحمة واللكسائي " يعقلون " بياء الغيبة في المواضع الخمسة، وكلها على الوزن الأول^٤

هناك أربع حالات في القراءات السابقة، إما للمناسبة على الغيبة أو للمناسبة على الخطاب أو الالتفات من الغيبة إلى الخطاب أو الالتفات من الخطاب إلى الغيبة. فعلى

١ - سورة يوسف الآية ١٠٩.

٢ - سورة القصص الآية ٦٠.

٣ - سورة يس الآية ٦٨.

٤ - محسن، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٤٢-٤٣.

هذا فان قراءة نافع بالغيبة في موضع واحد جاءت للمناسبة لما قبل الآية،^١ وقراءته بالخطاب في الأربعة المواضع التفتت من الغيبة إلى الخطاب.^٢ وناسبت قراءة ابن عامر لما قبلها في الثلاثة المواضع والتفتت من الخطاب إلى الغيبة في موضع واحد، وسمع منه القراءة بالمناسبة مرة وبالتفتت من الغيبة إلى الخطاب مرة أخرى في موضع واحد.^٣ وقرأ شعبة بالتفتت من الغيبة إلى الخطاب في موضع وناسب في الأربعة المواضع. وأما حفص فإن روايته على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب في الثلاثة المواضع، وعلى المناسبة في موضعين.^٤ ورواية الدورى عن أبى عمرو على المناسبة لما قبلها في المواضع الخمسة كلها. وهكذا السوسى إلا أنه سمع منه المناسبة مرة والالتفات من الخطاب إلى الغيبة مرة أخرى. وابن كثير وحمزة والكسائى، التفتت قراءتهم من الخطاب إلى الغيبة في موضع واحد، وناسبت في الأربعة المواضع.^٥

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿وَكَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ وَلِتَسْتَتِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ﴾^٦

قرأ نافع "وَلِتَسْتَتِينَ" بقاء الخطاب، ونصب لام "سبيل" مضارع استَبَانَ على وزن (اسْتَفْعَلَ - يَسْتَفْعِلُ)، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحفص "وَلِتَسْتَتِينَ" بقاء التأنيث ورفع لام "سَبِيلُ" على وزن (اسْتَفْعَلَّ - يَسْتَفْعِلُّ). وقرأ شعبة وحمزة والكسائى "وَلَيْسَتَيْنِ" بقاء التذكير، ورفع لام "سبيل" على مثل الوزن السابق.^٧

- ١ - وهى قوله تعالى : فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون. الأنعام الآية ٣٠.
- ٢ - الآية التى قبل الآية الأولى والتى هى على الغيب هى قوله تعالى : "فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذوا عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفرلنا وإن يأتهم عرض....." وهكذا البقية.
- ٣ - أبو الحيان الأندلسى، المرجع نفسه، ج ٤، ص ٤٨٤
- ٤ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٢ ص ٣٣٩.
- ٥ - أبو الحيان الأندلسى، المرجع نفسه، ج ٤، ص ٤٨٤. والجمل، المرجع نفسه، ج ٢ ص ٣٣٩.
- ٦ - سورة الانعام الاية ٥٥.
- ٧ - ابن الجزرى، الحافظ أبى الخير محمد بن محمد الدمشقى، النشر فى القراءات العشر، ج ٢، ص ٢٥٨.

قراءة من قرأ بقاء الخطاب هو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم، أى ولتستبين يا محمد سبيل المجرمين فتعاملهم بما يليق بهم. و"لتسبين" من بَانَ يُبِينُ بَيَانًا، وقولك بَانَ الشَّيْءُ بَيَانًا أى ظهر واتَّضح، واستَبَانَ الشَّيْءُ أى طلب بَيَانُهُ ومعرفته^١ ومعنى الآية: كذلك نفصل لك آيات القرآن الكريم ونوضحها لك، وذلك لتبين بها سبيل المجرمين، وهذا الخطاب خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم والمراد به أمته. ^٢ وقراءة من قرأ بقاء التأنيث ورفع لام "سبيل" ومن قرأ بياء ورفع لام "سبيل" ففعلها منسوب إلى سبيل، أى أن "سبيل" هو الفاعل، ومعنى الآية: وكذلك نفصل الآيات، وذلك ليتبين سبيلُ المجرمين للمخاطبين فيبعدوها. والسين والتاء في هاتين القراءتين ليسا للطلب بل هو لمطاوعة وذلك كقولك أحكمته فاستحكم. ^٣ وقرأ من قرأ بالتاء على تأنيث الفاعل وبالياء على تذكيره وذلك لأن قبيلة تميم تذكر السبيل وتؤنثه أهل الحجاز^٤

وقال الله تبار وتعالى:

﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَن أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِّلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا وَيُسَبِّحُونَهُ تَسْبِيحًا كَثِيرًا ۝٥﴾

قرأ ابن كثير وأبو عمرو، "يَجْعَلُونَهُ - يُبْدُونَهَا - يُخْفُونَ" الأفعال الثلاثة بياء الغيب، وهى مضارع جَعَلَ وأَبْدَى وَأَخْفَى وأوزان هذه الأفعال على الترتيب السابق هى (فَعَلَ - يَفْعَلُ، أَفْعَلَ - يُفْعِلُ، أَفْعَلَ - يُفْعِلُ)، وقرأ الباقون "تجعلونه، تبدونها، تخفون" بقاء الخطاب على نحو الأوزان السابقة.^٦

١ - آبادى، المرجع نفسه، ص ١٠٦٥.

٢ - الفرطى، أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصارى، تفسير القرطى الجامع لأمام القرآن، ج ٦ ص ٢٤٣٤

٣ - عزيمة، المرجع نفسه، ص ١٣١.

٤ - الطبرى، أبو جعفر محمد بن جرير، جامع البيان عن تأويل آى القرآن، مطبعة مصطفى البابى الحلبي وأولاده، ط ١٣٨٨ هـ - ٨٦٩١ م، ج ٧ - ٨، ص ٢١٠.

٥ - سورة الأنعام الآية ٩١.

٦ - الجزرى، تقريب النشر فى القراءات العشر، ص ١١١.

معنى قراءة من قرأ بالياء لمناسبة لما قبل هذا الكلام، وهو قوله تعالى وما قدروا الله حق قدره، أى أن الكلام يجرى على الغيبة، لأن الواو في "قدروا" راجع إلى اليهود على الغيبة، والمعنى وما قدر اليهود الله حق قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس، يجعلونه قراطيس بيدونها ويخفون كثيرا، والضمير في "وما قدروا" وفي "يجعلون" ويبدون، "ويخفون" كلها تعود إلى اليهود^١

ومعنى قراءة من قرأ بالتاء هو إما أن يكون ردا للخطاب الذى قبل هذا وهى قوله تعالى: قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى، فيكون معنى الآية: اسألهم يا محمد من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا وعلمتم ما لم تعلموا، أو أن يكون خروج من الغيبة إلى الخطاب تعريضا باليهود وإسماعا للمشركين وإن لم يكن اليهود حاضرين، وعلى هذا يكون الضمير في "وما قدروا" كلام عن المشركين، وكذلك قوله تعالى "قل" أمر للرسول أن يعرض لليهود هذا السؤال ليستمع المشركين إياه.^٢

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾^٣

قرأ شعبة "وَلِتُنْذِرَ" بياء الغيبة، مضارع أُنْذَرَ على وزن (أَفْعَلْ - يُفْعِلْ) وقرأ الباقر "ولتنذر" بتاء الخطاب على نحو الوزن السابق.^٤

أسند الفعل إلى ضمير الكتاب في قراءة شعبة لذلك قرأ بالياء والمعنى : وهذا كتاب

١ - الطبرى، المرجع نفسه، ج٧، ص ٢٦٩.

٢ - ابن عاشور، المرجع نفسه، ج٧، ص ٣٦٤.

٣ - سورة الأنعام الآية ٩٢.

٤ - أبو القاسم، على بن عثمان بن محمد بن أحمد بن حسن الفاصح، سراج القرى المبتدئ، وتذكار المقرئ المنتهى، ص ٢١٣.

أنزلناه مباركا مصدق الذي بين يديه وأنزلناه لينذر أم القرى ومن حولها، فعلى هذه المعنى فإن الإنذار مسند إلى الكتاب وهو القرآن الكريم.^١ واسند الفعل إلى المخاطب وهو الرسول صلى الله عليه وسلم في قراءة الباقيين، لذلك قرءوا بقاء الخطاب، ومعنى الآية على هذه القراءة هو: وهذا كتاب أنزلناه مباركا مصدق الذي بين يديه ولتنذر (به) أنت يا محمد أم القرى ومن حولها، فالإنذار مسند إلى الرسول صلى الله عليه وسلم، ولا فرق بين أن يكون الرسول هو المنذر أو القرآن لأن كلما يقوله الرسول لا ينطقه عن هواه إلا ما يوحيه الله إليه، وبعبارة إن إنذار الرسول هو إنذار القرآن وإنذار القرآن هو إنذار الرسول صلى الله عليه وسلم.^٢

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^٣

قرأ ابن عامر وحمة "لا تُؤْمِنُونَ" بقاء الخطاب، مضارع آمَنَ على وزن (أفعل - يُفعل) وقرأ الباقون "لا يُؤْمِنُونَ" بياء الغيبة على نحو الوزن السابق.^٤

كلتا القراءتين على المناسبة لما قبلهما، فأما الأولى فهي لمناسبة قول الله عز وجل، "وما يشعركم" خطابا للكفار، وعلى هذا يكون المعنى، وما يشعركم أيها الكفار أن الآيات إذا جاءت لا تؤمنون، و"لا" هنا زائدة كما ذهب إليه الفراء^٥ والكسائي وأبو على الفارسي كزيادتها في قوله تعالى: ﴿وَحَرَّامٌ عَلَى قَرَبَةٍ أَهْلَكْنَهَا

١ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٤، ص ٥٨٣.

٢ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٤، ص ٥٨٣.

٣ - سورة الانعام الآية ١٠٩.

٤ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٦١.

٥ - الفراء، يحيى بن زياد الديلمي، (٧٥٧-٨٢٢) ولد بالكوفة، ومات بطريق مة، درس اللفظ والقرآن ببلدته وبالبصرة ويغداد على الرواسي، ويونس بن حبيب والكسائي، استقر ببغداد، اتخذ المؤمنون مؤدبا لولديه، وألقى دروسا عامة بالمسجد، مال إلى الاعتزال راجع الموسوعة العربية الميسرة. ص ١٢٧٨.

أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿١﴾ فَإِنَّ الْمَعْنَى حَرَامٌ عَلَيْهِمْ أَنْ يَرْجِعُوا. وَأَمَّا الثَّانِيَةٌ فَلِمُنَاسَبَةِ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ "وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لِيُؤْمِنُوا بِهَا" ^٢ وَعَلَى هَذَا فَإِنَّ الْخُطَابَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى "وَمَا يَشْعُرْكُمْ" خُطَابٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمَعْنَى: وَمَا يَشْعُرْكُمْ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ بِأَنَّ الْآيَاتِ إِذَا جَاءَتْ هَؤُلَاءِ الْمَشْرِكِينَ بِاللَّهِ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا، وَعَلَى هَذَا فَالسَّائِلُونَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ لِأَنَّ الْكُفَّارَ حَلَفُوا أَنَّ الْآيَةَ إِذَا جَاءَتْ سَيُؤْمِنُونَ وَسَيَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ، وَالْقَرَاءَتَانِ عَلَى نَفْيِ تَأْثِيرِ الْآيَاتِ فِي الْمَشْرِكِينَ مِمَّا عَظُمَتِ الْآيَاتُ فَالْقَرَاءَةُ الْأُولَى تَبَيَّنَا أَنَّ قُلُوبَ الْمَشْرِكِينَ مَخْتومة لَا يَدْخُلُ فِيهَا الْإِيمَانُ، وَالثَّانِيَةُ تَرْجُرُ الْمُؤْمِنِينَ عَنْ خِدَاعِ الْمَشْرِكِينَ وَوَعْدِهِمُ الْكَاذِبَ بِاتِّبَاعِ الرَّسُولِ بَعْدَ مَجِيءِ الْآيَاتِ. ^٣

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَفِيلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ ^٤
 ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ ^٥

﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيَرِّكُمْ وَأَيْنِيهِ فَنَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ ^٦
 قرأ ابن عامر "تَعْمَلُونَ" بناءً الخطاب في المواضع الثلاث مضارع عَمَلَ عَلَى وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ)، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وشعبة وحزمة والكسائي "يَعْمَلُونَ" بياء الغيبة في المواضع الثلاث، على نحو الوزن السابق. وقرأ نافع وحفص "يَعْمَلُونَ" بياء الغيبة في موضع سورة الأنعام فقط، و"تَعْمَلُونَ" بناءً الخطاب في موضع سورة هود وموضع سورة النمل، وكلها على نحو الوزن السابق. ^٧

١ - سورة الانبياء الآية ٩.

٢ - سورة الانعام الآية ١٠٩.

٣ - الطبري، المرجع نفسه، ج ٧، ص ٣١١-٣١٣.

٤ - سورة الانعام الآية ١٣٢.

٥ - سورة هود الآية ١٢٣.

٦ - سورة النمل الآية ٩٣.

٧ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٦٣.

قرأ من قرأ بقاء الخطاب لمناسبة كل الآيات لما قبلها من الغيبة ففي سورة الأنعام لمناسبة قوله تعالى: ﴿يَمَعَشَرِ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا شِهْدْنَا عَلَيَّ﴾^١ فالله يخاطب الجن والإنس في هذه الآية فاعترضت الجملة الاعتراضية خطاباً مع رسوله، وقال: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِّمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا يَفْعَلُونَ﴾^٢ ثم استمر بالخطاب الموجه إلى الجن والإنس، وقال: ﴿فَنَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾^٣ وفي سورة هود لمناسبة قوله تعالى خطاباً مع الرسول صلى الله عليه وسلم قَالَ ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾^٤ أي أنت ومن تبعك. وهكذا في سورة النمل لمناسبة الكلام الموجه للرسول صلى الله عليه وسلم بعد أن أمره بأن يقول "الحمد لله" فقال: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ ءَايَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾^٥ وأما من قرأ بقاء الغيبة فهو إما للمناسبة أو للاتفات. فالمناسبة في سورة الأنعام على الغيبة عند قوله تعالى قبل هذا الموضع: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِّمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا يَفْعَلُونَ﴾^٦ فهو كلام موجه للغائبين، لذلك ناسب آخر الكلام بأوله، والاتفات من الخطاب إلى الغيبة يكون في سورة هود وسورة النمل.^٧

والقراءات كلها متفقة في المعنى، لأنها إما مناسبة لما قبلها أو للاتفات، وكلها تدل على أن الله ليس بغافل إما عن ما يفعل الكفار وسيجازيهم بما كانوا يعملون أو عن ما يفعل المؤمنون وسيجازيهم بما كانوا يعملون، الكفار بالنار والمؤمنون بالجنة. وأن

١ - سورة الأنعام الآية ١٣٠.

٢ - سورة الأنعام الآية ١٣١.

٣ - سورة النمل الآية ٩٣.

٤ - سورة هود الآية ١٢٣.

٥ - سورة نمل الآية ٩٣.

٦ - سورة الأنعام الآية ١٣١.

٧ ابن عاشور، المرجع نفسه، ج ٨، ص ٨٤.

الكلام يدور كله حول تسليية الرسول ومن معه من المؤمنين على أن الله ليس بغافل عما يعملون الكفار كما أنه ليس بغافل عما تعملون أيها المؤمنون.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ قُلْ يَتَقَوِّمُوا أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتِبِكُمْ إِنِّي عَايِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَن تَكُونُ لَهُ عَذَابَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾^١

﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَن جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِن عِندِهِ وَمَن تَكُونُ لَهُ عَذَابَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾^٢

قرأ حمزة والكسائي "يَكُونُ" في الموضعين بياء التذكير مضارع كان على وزن (فَعَلَّ - يَفْعَلُ). وقرأ الباقون "تكون" بقاء التأنيث.^٣

تأنيث "عاقبة" تأنيث غير حقيقي لذلك يجوز في هذه الكلمة الوجهان: التذكير والتأنيث، ومن قرأ "يكون" قرأه على التذكير ومن قرأه "تكون" قرأه على التأنيث وكلاهما القراءتان المتواترتان.^٤

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ وَإِن يَكُن مَّيْتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴾^٥

قرأ نافع وأبو عمرو وحفص وحمزة والكسائي "يكن" بالياء على مثل الوزن السابق لهذه الكلمة وقرأ ميتة بالنصب. وقرأ ابن ذكوان وهشام بخلف عنه "تكن" بالياء، وقرأ "ميتة" بالرفع، وقرأ ابن كثير وهشام في وجهه الثاني "يكن" بالياء و"ميتة" بالرفع، وقرأ شعبة "تكن" بالياء وقرأ "ميتة" بالنصب.^٦

١ - سورة الأنعام الآية ١٣٥.

٢ - سورة القصص الآية ٣٧.

٣ - ابن الجزري، النشر، ص ٢٦٣.

٤ - ابن عاشور، المرجع نفسه، ج ٨، ص ٩٢.

٥ - سورة الأنعام الآية ١٣٩.

٦ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٦٥.

قراءة نافع ومن معه بالياء ونصب "ميتة" على تذكير الفعل لتذكير "ما" الواردة في الآية التي قبلها في قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَفْئِدَةِ خَالِصَةٌ إِلَٰهُكُمُورِنَا﴾^١ وكلمة "ما" مذكر، و"يكن" ناقصة واسمها ضمير مستتر يعود على "ما" و"ميتة" خبر "يكن" والمعنى: وإن يكن ما في بطون الأنعام ميتة فهو في أكله شركاؤ. ^٢ وابن ذكوان ومن معه قرءا بالتاء ورفع "ميتة" على تأنيث الفعل، وذلك لأن "تكن" تامة غير ناقصة بمعنى حدث ووقع، لذلك لا تحتاج إلى إسم ولا خبر بل تحتاج إلى فاعل فميتة فاعلها. ^٣ وكذلك قرأ ابن كثير ومن معه إلا أنهم قرءوا على تذكير الفعل لأن "ميتة" تأنيثها غير حقيقى يجوز تذكيره وتأنيثه، فقرءوا على تذكيره، وأما شعبة قرأ بتأنيث "تكن" لأنه حملها على أنها ناقصة تحتاج إلى اسم وخبر، واسمها ضمير يعود على "ما" و"ما" مؤنثة لأن معناها الميتة لذلك جاء خبر "ما" في الآية التي قبل هذه مؤنثة، وهى قوله تعالى ﴿وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَفْئِدَةِ خَالِصَةٌ إِلَٰهُكُمُورِنَا﴾^٤ واتفقت كل هذه القراءات في المعنى وهو اشتراك المشركين على ما في بطون الأنعام إذا كان ميتة، واختصاص الذكور به إذا كان حيا، أى الميتة للأصنام والحي للذكور دون الإناث.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَازِيرٍ فَإِنَّهُمْ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾^٥

قرأ نافع وأبو عمرو، وعاصم والكسائي "يَكُونُ" بالياء على نحو الوزن السابق للكلمة، وقرءوا "ميتة" بالنصب، وقرأ ابن عامر "تَكُونُ" بالتاء و"ميتة" بالرفع، وقرأ

١ - سورة الانعام الاية ١٣٩.

٢ - ابن عاشور، المرجع نفسه، ج ٨، ص ١١١-١١٢.

٣ - المرجع السابق، ج ٨، ص ١١١-١١٢.

٤ - المرجع السابق، ج ٨، ص ١١١-١١٢.

٥ - سورة الانعام الاية ١٤٥.

ابن كثير وحمة "تَكُونُ" بالتاء و"مِيتة" بالنصب، وقرأ الباقون "يَكُونُ" و"مِيتة" بالنصب.^١

قراءة ناقع ومن معه بالياء على أن اسم "يكون" ضمير تقديره "هو" والمراد به "الموجود" الذي هو من قوله تعالى: "قل لا أجد" والمعنى: قل يا محمد لا أجد فيها أوحى إلى على طاعم يطعمه إلا أن يكون الموجود مِيتة أو دما مسفوحا... والموجود مذكر لذلك ذكر الفعل، ومِيتة خبر يكون.^٢ وقراءة ابن عامر بالتاء على أن "تكون" تامة أى بمعنى حدث ووقع، فهي تحتاج إلى فاعل فقط، و"مِيتة" فاعل وأنت الفعل لأن تأنيث "مِيتة" غير حقيقى فلذلك يجوز فيه التذكير والتأنيث فقرأ بالتأنيث. وقراءة ابن كثير ومن معه بالتاء ونصب "مِيتة" على أن اسم "تكون" مضممر عائد على مؤنث والمعنى: لا أجد فيها أوحى إلى على طاعم يطعمه إلا أن تكون المأكولة مِيتة، ويجوز أن يعود الضمير من تكون على "محرمًا" وأنت الفعل لتأنيث الخبر. وقراءة الباقين على أن اسم "يكون" يعود على قوله "محرمًا" والمعنى: إلا أن يكون ذلك المحرم مِيتة، اتفقت كل القراءات على إباحة كل المأكول وتحريم الميتة، واختلافهم في من يعود إليه ضمير الفعل فقط.^٣

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ ﴾

قرأ حمزة والكسائي "تَأْتِيَهُمْ" في الموضعين بالياء مضارع أتى على وزن (فَعَلَ - يَفْعِلُ) وقرأ الباقون "يَأْتِيَهُمْ" على نحو الوزن السابق.^٤

الملائكة جمع التكسير لكلمة "مَلَكٌ" وجمع التكسير يجوز تذكيره وتأنيثه، فمن قرأ

١ - ابن غلبون، المرجع نفسه ص ٢٦٥.

٢ -- الجمل، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٤٥٧.

٣ - المرجع السابق، ج ٢، ص ٤٥٧.

٤ - سورة النحل الآية ٣٣.

٥ - ابن الجزرى، تقريب، ص ١١٣.

بالتاء قرأ بالتأنيث، ومن قرأ بالياء قرأ بالتذكير، وليس هناك أى فرق بين القراءتين ما عدا ذلك.^١

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ حَقَّ إِذَا أَذَارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أَخْرِثُهُمْ لِأَوْلِيَّتِهِمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَتَاتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۝^٢ ۝

قرأ شعبة "يَعْلَمُونَ" بالياء مضارع عَلِمَ على وزن (فَعِلَ - يَفْعَلُ)، وقرأ الباقون "تَعْلَمُونَ" بالتاء على نحو الوزن السابق.^٣

وقراءة من قرأ بالياء خطابا لسامعى القرآن الكريم لأن الكلام يجرى على الحكاية من أوله إلى هنا، وأوله قوله تعالى ﴿يَبْنَىْءَ آدَمَ إِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ مَا يَتَّبِعُ ۝

وكان بنى آدم واقفون يسمعون الحكاية إلى أن وصل إلى الحوار الذى جرى بين واردين النار أخيرا والذين وردوها أولا والحوار ينتهى بهذا الفعل، وهو قوله تعالى: ﴿قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۝

أى سألوا الله أن يضعف لأولاهم العذاب، فالتفت الله عنهم إلى رسوله فيبين له أن لكل ضعف ولكن السائلين لا يعلمون ذلك.^٤ وقراءة من قرأ بالتاء راجعة إلى ما قبل هذا الموضع، لأن ما قبله على سياق الخطاب، وهو قوله تعالى ﴿قَالَتْ أَخْرِثُهُمْ لِأَوْلِيَّتِهِمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَتَاتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ ۝

فأجابهم الله تعالى على ذلك قائلا لهم "لكل ضعف ولكن لا تعلمون".^٥

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ۝^٦ ۝

١ - قمحاوى، طلائع، ص ٧٣.

٢ - سورة الاعراف الآية ٣٨.

٣ - ابن الجزرى، المرجع نفسه، ج ٨، ص ٢٦٧.

٤ - ابن عاشور، المرجع نفسه، ج ٨، ص ١٤٠.

٥ - المرجع السابق ج ٨، ص ١٤٠.

٦ - سورة الاعراف الآية ٤٠.

قرأ أبو عمرو "لا تُفْتَحْ" بقاء التانيث، وسكون الفاء وفتح التاء مخففة مضارع فُتِحَ على وزن (فُعِلَ - يُفَعَّلُ)، وقرأ حمزة والكسائي "لا يُفْتَحْ" بياء التذكير وسكون الفاء وفتح التاء المخففة على نحو الوزن السابق، وقرأ الباقون "لا تُفْتَحْ" بقاء التانيث، وفتح الفاء وتشديد التاء مضارع فُتِحَ على وزن (فَعَّلَ - يُفَعَّلُ).^١

قراءة من قرأ بقاء التانيث هي على أن الفعل مضارع فتح الثلاثي مبني للمجهول، ونائب فاعله "أبواب" وأنت الفعل لأن "أبواب" جمع غير عاقل، ولأن تانيث الباب غير حقيقي يجوز تذكيره وتانيثه، فلذلك أنت الفعل. وذكر الفعل أى أنه اختار التذكير من قرأ بالياء أو لأنه فصل بين الفعل ونائب الفاعل جار والمجرور.^٢ وأما من قرأ بتشديد التاء فهي على أنه مضارع فُتِحَ مضعف عين الكلمة على معنى التكرير والتكثير.^٣

والفرق بين القراءة بالتخفيف وبين القراءة بالتشديد هو أن القراءة بالتخفيف تعنى مجرد الفتح، والمعنى أن كل من فتح له أبواب السماء يكون أمره مبارك دائماً بالبركة المستمرة لا تنقطع حتى يحتاج إلى تجديد الفتح، والقراءة بالتشديد كذلك مع زيادة التكثير الذى من معناه سرعة إجابة الدعاء والاستغفار، والقراءتان تشيران إلى أن الذين كفروا بآيات الله واستكبروا عنها لا بركة في أعمالهم ولا يقبل الله لهم صرفاً ولا عدلاً.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾^٤

قرأ حمزة والكسائي "تَرْحَمْنَا، وَتَغْفِرْ لَنَا" بالتاء في الفعلين مضارعاً رَحِمَ وَغَفَرَ على

١ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ج ٤، ص ٢٦٩.

٢ - الألوسى، المرجع نفسه، ص ١١٨.

٣ - المرجع السابق، ص ١١٨.

٤ - سورة الاعراف الآية ١٤٩.

وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ) في الأول وفي الثاني (فَعَلَ - يَفْعَلُ). وقرأ الباقون "يَرْحَمُنَا وَيَغْفِرُ لَنَا" بالياء على نحو الوزن السابق.^١

قراءة من قرأ بالتاء هي على الخطاب، والمعنى: لما سقط في أيديهم ورأوا أنهم قد ضلوا تضرعوا إلى ربهم والتفتوا إليه سائلين يقولون ربنا ارحمنا واغفر لنا ولئن لم ترحمنا ربنا وتغفر لنا لنكونن من الخاسرين.^٢ وأما من قرأ بالياء فهي على وجه الخبر، والمعنى: لما سقط في أيديهم ورأوا أنهم ضلوا ندموا على ذنوبهم وقال بعضهم لبعض لئن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا لنكونن من الخاسرين. والفرق بين القراءة الأولى والثانية هو: أن الأولى ندموا على ذنوبهم وتضرعوا إلى الله بالتوبة وطلب الرحمة، وأما الثانية ندموا على ذنوبهم وأقروه بالسنتهم، وهو نوع من التوبة ورجاء من الله.^٣

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ۝ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبِطِلُونَ ۝﴾^٤

قرأ أبو عمرو "أَنْ يَقُولُوا، أو يَقُولُوا" بياء الغيبة فيها مضارع قَالَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ)، وقرأ الباقون "أَنْ تَقُولُوا، أو تَقُولُوا" بتاء الخطاب فيها على نحو الوزن السابق.^٥

١ - ابن الجزري، النشر، ص ٢٧١.

٢ - ابن عاشور، المرجع نفسه، ج ٩، ص ٨٥.

٣ - سورة الاعراف الآية ١٧٢.

٤ - المرجع السابق، ج ٩، ص ٨٥.

٥ - سورة الاعراف الآية ١٧٢.

٥ - سورة الاعراف الآية ١٧٣.

٦ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٧٨.

الحاصل في قراءة أبي عمرو أن الله تبارك وتعالى كان يخاطب رسوله صلى الله عليه وسلم ويأمره أن يَذْكُرَ إذ أخذ الله عهد بني آدم وأشهدهم ربوبيته،^١ ولما انتهى في إخبار بذلك، التفت من مخاطبة رسوله إلى حكاية بني آدم في قوله: "ألست بربكم" ثم عاد إلى مخاطبة رسوله ليذكر له علة أخذه ذلك العهد والإشهاد عليه، وقال أن يقولوا -أو يقولوا.^٢ والحاصل في قراءة الباقيين أن الله تبارك وتعالى كان يخاطب رسوله من أول الآية إلى قوله تعالى: "وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ" ثم التفت من مخاطبته صلى الله عليه وسلم وخاطب بني آدم، وهذا هو الالتفات من الغيبة إلى الخطاب، وهذا الأسلوب هو تحويل الخطاب عن مخاطب إلى غيره، أو من تحويل الخطاب عن الخصوصية إلى العمومية، لأن الرسول صلى الله عليه وسلم من بني آدم عليه السلام، ولا فرق بين القراءتين لأنهما يثبتان أخذ الله العهد وإشهاد بني آدم على ذلك.^٣

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَرَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾^٤

قرأ ابن عامر "تَوَفَّى" بالتاء مضارع تَوَفَّى على وزن {تَفَعَّلَ - يَتَفَعَّلُ} وقرأ الباقيون "يَتَوَفَّى" بالياء على نحو الوزن السابق.^٥

الملائكة جمع الملك كما سبق يجوز لك في إسناد الفعل إلى هذا اللفظ أن تؤنث أو تذكر، ومن قرأ بالتاء آثت الفعل إما لأن لفظ "الملائكة" جمع التكسير يجوز فيه التأنيث والتذكير، فاختار التأنيث، أو لتقدير "جماعة" في لفظ الملائكة، والمعنى: تتوفى الذين

١ - أشهد الله بني آدم على ذلك ألا يقول بني آدم يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين أو ألا يقولوا إنما أشرك أبائنا من قبل.

٢ - ابن عاشور. المرجع نفسه، ج ٩، ص ١٦٩.

٣ - ابن عاشور. المرجع نفسه، ج ٩، ص ١٦٩.

٤ - سورة الانفال الآية ٥٠.

٥ - ابن غليون، المرجع نفسه، ص ٢٨٢.

كفروا جماعة الملائكة.^١ ومن قرأ بالياء فإنه ذكر الفعل إما لأنه اختار التذكير فلذلك ذكر أو بتقدير: "جمع" في لفظ "الملائكة".^٢

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾^٣

قرأ ابن عامر وحفص وحمة "يَحْسَبَنَّ" بياء الغيب مضارع حَسِبَ على وزن (فَعِلَ - يَفْعِلُ) وقرأ الباقر "تَحْسَبَنَّ" بقاء الخطاب على نحو الوزن السابق.^٤

فعل "حَسِبَ" من الأفعال التي تتعدى لمفعولين، لذلك اختلفت القراءتان هنا في تعيين المفعولين، فابن عامر ومن معه قرءوا بالياء على أن يكون "الذين كفروا" فاعل، والمفعول الأول محذوف، تقديره: "أنفسهم" و"سبقوا" جملة في محل نصب مفعول ثان مع تقدير "أن" قبل "سبقوا" فيؤول المعنى حيثنذ: لا يحسبن الكفار أنفسهم سابقين. والباقر قرءوا بقاء الخطاب على أن المخاطب ضمير يعود إلى الرسول صلى الله عليه وسلم المذكور في الآية التي قبلها، وهى: "الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ" والمفعول الأول هو "الذين كفروا" والمفعول الثانى هو جملة "سبقوا" والمعنى: "ولا تحسبن يا محمد الكفار سابقين".

القراءة الأولى تهديد للكفار على قبيح فعالهم على الإسلام والمسلمين أن لا يحسبن أنهم مفلتون بل سيأخذهم الله ويجازيهم. وأما القراءة الثانية فهى تسلية للرسول صلى الله عليه وسلم على أنه لا يحسب أن ما يفعله الكفار عليه وعلى المسلمين لم يجازيهم الله عليه.^٦

١ - الجمل، المرجع نفسه، ص ٢٠٢.

٢ - المرجع السابق، ص ٢٠٢.

٣ - سورة الانفال الآية ٥٩.

٤ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٨٣.

٥ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٢٠٨.

٦ - المرجع السابق، ج ٣، ص ٢٠٨.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾^١
 ﴿فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾^٢

قرأ أبو عمرو وعاصم وحمة والكسائي "يَكُنْ" بالياء مضارع كان على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ). وقرأ الباقون "تَكُنْ" بالتاء على نحو الوزن السابق للفعول.^٣
 قراءة أبي عمرو ومن معه على تذكير الفعل وذلك لأن "مائة" اسم "يكن" ولكن حال بينها وبين اسمها "منكم" ولذلك يقدر "العدد" بعدها فتصير: "وإن يكن العدد منكم مائة" والمعتبر هنا المعنى لا اللفظ، لأن اللفظ مؤنثا والمعنى مذكرا. لذلك قرءوا بالياء.^٤ وقراءة الباقي على تأنيث الفعل لتأنيث الفاعل، وهو "مائة" والاعتبار هنا اللفظ لا المعنى، ودخول جار ومجرور بين كان واسمها لم يمنعها عملها، ولذلك قرءوا بالتاء.^٥ وليس هناك أى فرق بين القراءتين في المعنى.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَىٰ حَتَّىٰ يَبْخُزَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾^٦
 قرأ أبو عمرو "تَكُونُ" بتاء التأنيث، مضارع كان على نحو الوزن السابق للكلمة. وقرأ الباقون "يَكُونُ" بياء التذكير.^٧

١ - سورة الانفال الآية ٦٥.

٢ - سورة الانفال الآية ٦٥.

٣ - ابن الجزرى، تقريب النشر، ص ١١٩.

٤ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٢١٤.

٥ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٢١٤.

٦ - سورة الانفال الآية ٦٧.

٧ - ابن الجزرى، تقريب النشر، ص ١١٩.

و"أسرى" جمع أسير، وأسير اسم لرجل وامرأة، لأن ما كان على وزن "فعل" بمعنى "مفعول" مادام جاريا على الاسم يستوى فيه المذكر والمؤنث، فإن لم يذكر الموصوف يجوز إلحاق علامة التأنيث يقال: قتلْتُ الأسيرة كما يقال رأيت القتيلة. فعلى ذلك فإن من قرأ بالتاء أنت الفاعل ومن قرأ بالياء ذكر الفاعل. ويجوز الوجهان إلا ما ألحق به علامة التأنيث فيجب حينئذ تأنيثه.^١

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنْتَهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّكَّاءَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُِونَ﴾^٢

قرأ حمزة و الكسائي " يُقْبَلُ " بالياء مضارع قَبِلَ على وزن (فَعَلَ - يُفَعْلُ) وقرأ الباقون " تُقْبَلُ " بالتاء على نحو الوزن السابق.^٣

يُقْبَلُ مضارع قَبِلَ الثلاثي المتعدي، لما بنى للمجهول صار " نفقاتهم " نائبا للفاعل، وقراءة حمزة ومن معه بالياء يكون إما لأن تأنيث " نفقات " غير حقيقي، أو لأنه حال بينه وبين نائب الفاعل جار ومجرور فمنع أن يعمل عليه وعمل على كلمة تفسر النفقات مقدرة بعد العامل وهي " أموال " وصارت نفقاتهم بدلا من " أموال " والمعنى: وما منعهم أن يقبل "أموال" منهم نفقاتهم.^٤ وقراءة الباقيين بالتاء يكون إما اختاروا التأنيث لأن نفقات تأنيثها غير حقيقي أو لأنهم أعملوا فعل " تقبل " على نفقاتهم، ولم يمنع وجود جارو مجرور بينهما أن تعمل عملها عليها والنفقات مؤنث. والقراءتين متفقتان في المعنى.^٥

١ - الفيومي، العالم العلامة أحمد بن محمد بن علي المقرئ، كتاب المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، ج ١، ص ٢١.

٢ - سورة التوبة الآية ٥٤.

٣ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٨٧.

٤ - القرطبي، المرجع نفسه، ج ٧، ص ٣٠٠٢.

٥ - المرجع السابق، ج ٧، ص ٣٠٠٢.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ
الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾^١
قرأ حفص وحمة "يَزِيغُ" بالياء مضارع زَاغَ على وزن (فَعَلَ-يَفْعُلُ)، وقرأ الباقون
"تَزِيغُ" بالتاء على نحو الوزن السابق.^٢

قراءة من قرأ بالياء هي على تذكير الفعل لأن الفاعل جمع التكسير، ويجوز تذكيره
وتأنيثه كما سبق، ويكون اسم كاد ضمير مستتر تقديره "هو" يعود على "الشأن" وخبر
كاد هو جملة "يَزِيغُ" ومعنى الآية: من بعد ما كاد [الشأن] يزيغ قلوب فريق منهم.
وقراءة من قرأ بالتاء هي على تأنيث الفعل لأنه أنث جمع التكسير، وما سوى ذلك
فالقراءتان متساويان.^٣

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿أُولَٰئِكَ يَرْوُونَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا
هُمْ يَذْكُرُونَ﴾^٤
قرأ حمزة "تَرْوُونَ" بتاء الخطاب، مضارع رأى على وزن (فَعَلَ-يَفْعُلُ). وقرأ
الباقون "يَرْوُونَ" بالياء على نحو الوزن السابق.^٥

قراءة من قرأ بالتاء هي على أن الله تعالى يخبر المؤمنين على وجه التعجب وتنبيه على
ما كان يقع للمنافقين من الفتن، وهم على كل ذلك لا يزدجرون بها عن قبيح أفعالهم
بل يستمرون، ومعنى الآية في هذه القراءة: أولاء ترون أيها المؤمنون أن المنافقين يفتنون

١ - سورة التوبة الآية ١١٧.

٢ - ابن الجزري، النشر، ص ٢٨١.

٣ - القرطبي، المرجع نفسه، ج ٧، ص ٣١١٩.

٤ - سورة التوبة الآية ١٢٦.

٥ - ابن الجزري، النشر، ص ٢٨١.

في كل عام مرة أو مرتين؟^١ وقراءة من قرأ بالياء على أن الكلام موجه إلى المنافقين، أى أنه يجرى على نسق ما قبله. من أن الله كان يخبر المؤمنين عن أحوال المنافقين على الغيبة، فقال "وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسهم وماتوا وهم كافرون. أولا يرون أنهم يفتنون" ففي الكلام ما يدل على توبيخ المنافقين على قبح غفلتهم عن كل شيء حتى عن أسباب وقوع الفتن عليهم.^٢

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعُونَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَنْتَبِهُوا إِنَّهُ يُمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٨﴾ وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْلَفُوا﴾^٣

﴿إِنَّ أَمْرَ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾^٤

﴿حَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾^٥

﴿سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٩﴾ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾^٦

قرأ حمزة والكسائي "تُشْرِكُونَ" في المواضع الأربعة بقاء الخطاب مضارع أشرك على وزن (أفعل - يُفعل). وقرأ الباقون "يُشْرِكُونَ" في المواضع الأربعة بقاء الغيب.^٧

القراءة الأولى هي لمناسبة لما قبل هذه الآيات، أى كلها تناسب الخطاب الذى قبلها فلذلك جرت على الخطاب. وفي سورة يونس الآية التى قبل هذه الآية هى ﴿قُلْ

١ - القرطبي، المرجع نفسه، ج ٧ ص ٣١٣٨.

٢ - المرجع السابق، ج ٧ ص ٣١٣٨.

٣ - سورة يونس الآية ١٨-١٩

٤ - سورة النحل الآية ١

٥ - سورة النحل الآية ٣

٦ - سورة الروم الآية ٤٠-٤١

٧ - ابن الحزري، النشر، ص ٢٨٢

أَتُنَبِّئُكَ أَنَّ اللَّهَ يَمَّا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَنَهُ، وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١﴾
 ناسب الخطاب الذى فى "أتنبئون" بالذى فى "تشركون". وفى سورة النحل الآية التى
 قبل هذه الآية هى: ﴿إِنَّ أَمْرَ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا
 يُشْرِكُونَ﴾ ﴿٢﴾ ناسب الخطاب الذى فى "تستعجلوه" بالذى فى "تشركون": "وهكذا".
 والقراءة الثانية على الالتفات من الخطاب إلى الغيبة، أى أن الله كان يواجه الكفار
 بالخطاب ثم التفت عنهم فجأة وكلم حبيبه وصفيه وعبداه ورسوله عن المشركين على
 الغيبة استقذارا عما يفعل المشركون.^٢

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾^٣

قرأ ابن عامر "يَجْمَعُونَ" بقاء الخطاب مضارع جمع على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ)، وقرأ
 الباقر "يَجْمَعُونَ" بقاء الغيب على نحو الوزن السابق.^٤

والذى حصل من القراءتين هو أن الله تبارك وتعالى جمع الناس وعممهم فى النداء
 وبين لهم أن موعظة وشفاء وهدى جاءتهم، ثم أمر عبده ورسوله بأن يبين للمؤمنين
 الذين آمنوا بالموعظة وهدى وشفاء بأن ذلك خير لهم مما يجمع غيرهم من الأموال،
 والذين قرءوا بالياء يريدون أن الله خاطب رسوله خاصة بحضرة الناس جميعا وقارن
 له بين حالى الناس، حال من آمن بالموعظة وشفاء وهدى وحال من لم يؤمن بذلك
 بل شغل فى جمع متاع الحياة الدنيا فلذلك خاطب الفريقين بالغيبة فليفرح المؤمنون
 بما آتاهم الله خير مما يجمع الكافرون.^٥ والذى قرأ بالتاء يريد أن الله بعد أن خاطب
 رسوله بأن يبين لهم أن ما عندهم من إيمان بالموعظة وشفاء وهدى خير لهم، فبدل أن

١ - ابن عاشور، المرجع نفسه، ج ١٠ ص ١٢١.

٢ - المرجع السابق، ج ١٠ ص ١٢١

٣ - سورة يونس الآية ٥٨.

٤ - ابن الجزرى، تقريب، ص ١٢٣

٥ - ابن عاشور، المرجع نفسه، ج ١٠، ص ٢٠٦

يذكر المفضل عليه على الغيب التقت إليه إهانة له وتقرباً وقال "مما تجمعون" أنتم الكفار.^١

القراءة الأولى على محض المقارنة بين ما عليه المؤمنون وما عليه الكفار، وترجيح ما كان عليه المؤمنون مما كان عليه الكفار مع بشارة للمؤمنين على خيرية ما هم عليه، والقراءة الثانية على المقارنة وترجيح المؤمنين فيها وبشارتهم، وإهانة الكفار وتقريعهم.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْرِضُونَ﴾^٢

قرأ حمزة والكسائي "تَعْرِضُونَ" بناء الخطاب مضارع عَصَرَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ) وقرأ باقيون "يَعْرِضُونَ" بالياء على نحو الوزن السابق.^٣

قرأ حمزة ومن معه بالتاء على مناسبة ما قبله لأن يوسف عليه السلام كان يخاطب أحد صاحبيه في السجن يفسر له رؤية الملك، فبدأ بالفعل الأول الذي بدأ بناء الخطاب فقال: "تزرعون" ثم استمر على ذلك وقال "تأكلون - تحصنون" فلما انتهى إلى هذا الفعل بناه على الخطاب وقال: "تعصرون".^٤ وأما من قرأ بالياء فهو لمناسبة ما قبله أيضاً، وهو استطراد في البيان ليوسف عليه الصلاة والسلام، لأن السائل سأله عن رؤية ملكهم وعاقبتهم فيها، وكان من أول إجابته عليه السلام على الغيبة ثم استطراد من بيانه لهم إلى بيان ما سيحدث للناس أجمعين فقال ﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْرِضُونَ﴾ أي في العام ينزل المطر للناس كافة وفي العام يعصرون الناس العنب خمراً، والسمسم دهناً والزيتون زيتاً والضرع لبناً.^٥

واتفقت القراءتان على المعنى، إلا أن يوسف عليه السلام واجه أهل الحل والعقد

١ - المرجع السابق، ج ١٠، ص ٢٠٦

٢ - سورة يوسف الآية ٤٩

٣ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣١٠.

٤ - القرطبي، المرجع نفسه، ج ٨، ص ٣٤٣٤.

٥ - المرجع السابق، ج ٨، ص ٣٤٣٤.

بالخطاب لأنهم بمنزلة الناس وهذا في القراءة الأولى، وفي القراءة الثانية واجه الناس بالخطاب، أي أنه خصهم بالذكر في القراءة الأولى ثم ذكرهم من ضمن الناس في القراءة الثانية وذلك لتعميم.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ وَزَرَعَ وَنَخِيلٌ صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاجِدٍ وَنُفِضِلٌ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ ﴾^١

قرأ ابن عامر وعاصم "يُسْقَى" بالياء مضارع سُقِيَ على وزن (فُعِلَ - يُفْعَلُ) وقرأ الباقون "تُسْقَى" بالتاء على نحو الوزن السابق.^٢

قراءة ابن عامر وعاصم على بناء الفعل للمجهول وذكر الفعل لأن نائب الفاعل مذكر وهو ضمير مستتر تقديره "هو" يعود إلى ما ذكر والمعنى: وَزَرَعَ وَنَخِيلٌ صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ يُسْقَى مَا ذكر بهاء واحد.^٣ وقراءة الباقيين على بناء الفعل للمجهول كذلك، ولكن أنث الفعل لأن نائب الفاعل مؤنثا وهو ضمير مستتر تقديره: "هي" يعود على الأشياء التي ذكر. والمعنى: وَزَرَعَ وَنَخِيلٌ صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ تُسْقَى الأشياء التي ذكر بهاء واحد.^٤

اتفقت القراءتان في المعنى، إلا أن الأولى تنسب السقاء إلى ما ذكر وهو يعني كل ما ذكر قبل الفعل من زرع ونخيل و "ما" مذكر، إذا نسب إليه الفعل لابد أن تذكر. والثانية نسبت السقاء إلى الأشياء التي ذكر يعني زرع ونخيل صنوان وغير صنوان و "الأشياء" جمع غير عاقل، وضمير جمع غير عاقل مؤنث وإذا نسب إليه الفعل لابد أن يؤنث.

١ - سورة الرعد الآية ٤.

٢ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣١٥.

٣ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٤، ص ٩٥.

٤ - المرجع السابق، ج ٤، ص ٩٥.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَةُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ ﴾^١

قرأ شعبة وحمزة والكسائي " يَسْتَوِي " بياء التذكير مضارع استَوَى على وزن (إِفْتَعَلَ - يَفْتَعِلُ) وقرأ الباقون " تَسْتَوِي " بقاء التأنيث على نحو الوزن السابق.^٢

الظلمات جمع ظلمة، وتأنيث الظلمة مجازي أى غير حقيقى فلذلك يجوز تذكير فعله وتأنيثه فاختر شعبة وحمزة والكسائي التذكير لذلك قرءوا بالياء. وأما الباقون فقد اختاروا التأنيث فلذلك قرءوا بالتاء هذا هو الخلاف بين القراءتين وما عداه فليس بين القراءتين خلاف.^٣

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ وَمَا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ ﴾^٤

قرأ حفص وحمزة والكسائي " يُوقِدُونَ " بياء الغيب مضارع أَوْقَدَ على وزن (أَفْعِلْ - يُفْعِلُ) وقرأ الباقون " تُوقِدُونَ " بقاء الخطاب على نحو الوزن السابق.^٥

قراءة حفص ومن معه على الغيبة وذلك ليناسب ما قبله وهو قوله تعالى " أم جعلوا لله " أى فى قوله تعالى: ﴿ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾^٦ فبعد هذا شرع الله فى ذكر خلقه التى لم تشابه خلق

١ - سورة الرعد الآية ١٦

٢ - ابن غلبون، المرجع نفسه ص ٣١٨

٣ - ابن حيان الاندلسى، المرجع نفسه، ج ٦، ص ٣٧٣

٤ - سورة الرعد الآية ١٧

٥ - ابن غلبون، المرجع نفسه ص ٣١٨

٦ - سورة الرعد الآية ١٦.

غيره فقال: أنزل من السماء ماءً وجعل مما يوقدون أى الشركاء عليه. ^١ وقراءة الباقيين على الخطاب وهو ليناسب بالخطاب الذى قبله فى قوله تعالى: ﴿قُلْ أَفَاتَخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ نَسْتَوِي الظُّلُمَتُ وَالنُّورُ﴾ ثم ذكر تعالى أنه هو الذى يملك للمخاطبين النفع فعد النفع إلى أن وصل على قوله: أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبدًا راييا ومما توقدون أنتم أيها المخاطبين ^٢

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ ^٣

قرأ عاصم "يَدْعُونَ" بياء الغيبة مضارع دَعَى على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) وقرأ الباقيون "تَدْعُونَ" بقاء الخطاب على نحو الوزن السابق. ^٤

قراءة عاصم على الالتفات من الخطاب إلى الغيبة لأن الله تعالى كان يخاطب المشركين من الآية الخامسة فى قوله "ومنها تأكلون" ولما بلغ هذا الموضوع التفت من الخطاب إلى الغيبة فقال: "يدعون" وفائدة ذلك هى لما كان الله يكلمهم فى النعم التى أسبغها عليهم والتى ينبغى أن تجعلهم يذكرونه ويشكرونه ويعبدونه لسيبها فعبدوا غيره بدلا من عبادته، فلذلك لما بلغ هذا الموضوع التفت عن خطابهم استقذارا مما يفعلون وكلمهم على الغيبة. وقراءة الباقيين على مناسبة لما قبلها لأن كل ما قبلها على الخطاب. ^٥

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهُمْ أَمْلِكُهُ ظَالِمِينَ أَنْفُسِهِمْ فَأَلْفَوْا سَلَامًا مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ﴾ ^٦

١ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٤، ص ١٢٣

٢ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٤، ص ١٢٣

٣ - سورة النحل الآية ٢٠.

٤ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٢٧

٥ - أبو حيان، المرجع نفسه، ج ٦، ص ٥١٧

٦ - سورة النحل الآية ٢٨

﴿الَّذِينَ تَوْفَّعْنَاهُمْ الْمَلَائِكَةَ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^١

قرأ حمزة "تَوَفَّعْنَاهُمْ" بالياء في الموضعين مضارع توفي على وزن (تَفَعَّلَ يَتَفَعَّلُ) وقرأ الباقون "تَوَفَّعْنَاهُمْ" بالتاء على نحو الوزن السابق.^٢

يجوز عربية تذكير لفظ الملائكة وتأنيته وذلك لأن جمع التكسير أو لنسب الفعل إلى مضاف محذوف وهو "جمع" لمن ذُكِرَ الفعل و "جماعة" لمن أنث الفعل. وقراءة حمزة بالياء على تذكير لفظ الملائكة أو انساب الفعل إلى "جمع" وقراءة الباقين بالتاء على تأنيث لفظ الملائكة أو انساب الفعل إلى "جماعة" وقد ورد في القرآن الكريم استعمالان ففي تذكير لفظ الملائكة يقول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوْفَّعْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةَ ظَالِمِينَ أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ وفي تأنيث اللفظ يقول الله تبارك وتعالى: ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بَيْعَتٍ﴾^٣ هذا، وماعدا ذلك فالقراءتان متفقتان في معنى الفعل.^٤

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَنْفَعِيوْا ظِلُّهُ، عَنِ الْيَمِينِ وَالْشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ﴾^٥

قرأ حمزة والكسائي "تَرَوْا" بناء الخطاب مضارع رَأَى على وزن (فَعَلَ - يَقْلُ) وقرأ الباقون "يَرَوْا" بياء الغيب على نحو الوزن السابق.^٦

١ - سورة النحل الآية ٣٢.

٢ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٢٨

٣ - سورة آل عمران الآية ٣٩

٤ - ابو حيان، المرجع نفسه، ج ٦، ص ٥٢٣.

٥ - سورة النحل الآية ٤٨

٦ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٢٩.

قراءة حمزة والكسائي هي إما خطاباً لعموم الخلق فيكون الكلام مستأنفاً منه ويحتمل أن يعود الضمير إلى المكلفين، ويكون المعنى : أو لم تروا أيها المكلفون إلى ما خلق الله من شيء، أو على وجه " قل لهم " أى خاطبهم يا رسول الله، فيكون الرسول هو الخاطب، أو على مناسبة لضمير المخاطبين في الآية قبلها في قوله تعالى : ﴿ أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ وكل الاحتمالات السابقة تفيد التنبيه لعقول المخاطبين إلى رؤية ما يستدلون به إلى معرفة أن الله هو خالق كل شيء. ^١ وقراءة الباقيين هي إما على مناسبة الغيبة التي قبل هذا الموضع وهو قوله تعالى : ﴿ أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ أو على أن يعود الضمير إلى الذين مكروا المذكورين قبل هذا الموضع. ^٢

القراءة الأولى تجلب عقول المخاطبين إلى رؤية ما خلق الله. والمخاطبين إما أن يكونوا كافة المكلفين أو منكرى الإسلام الذين يمكرونه. والثانية وهي تجلب عقول المخاطبين أيضاً إلى رؤية ما خلق الله، ولكن المخاطبين لا يكونون إلا منكرى الإسلام الذين يمكرون ليستدلوا بما يرونه على كف مكروهم للإسلام.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَنْفَعِيهِمْ ظِلُّهُ، عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ ﴾ ^٣

قرأ أبو عمرو "تَنْفَعِيهِمْ" بناء التأنيث مضارع تَفَعَّلَ تَفْعَلُ (تَفَعَّلَ - يَتَفَعَّلُ) وقرأ الباقيون "يَنْفَعِيهِمْ" بالياء على نحو الوزن السابق. ^٤

قراءة ابن عمرو على تأنيث الفاعل، والفاعل هو "ظلاله" جمع ظل وهو جمع غير عاقل يجوز تأنيثه وإن كان مفردة مذكر لذلك قرأ بالناء على التأنيث. وقراءة الباقيين

١ - أبو حيان، المرجع نفسه، ج ١ ص ٥٣٦

٢ - المرجع السابق، ج ١ ص ٥٣٦.

٣ - سورة النحل الآية ٤٨

٤ - ابن غلبون المرجع نفسه، ص ٣٢٩

على تذكير الفاعل، وهو "ظلاله" أيضا، قرأه بالياء لأن تأنيثه غير حقيقى يجوز فيه التأنيث وتذكير فاختراروا التذكير.^١

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْدِ رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴾^٢

قرأ شعبة "يَجْحَدُونَ" بالتاء مضارع جَحَدَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ)، وقرأ الباقون "يَجْحَدُونَ" بالياء على نحو الوزن السابق.^٣

قراءة شعبة على مناسبة الخطاب الذى قبل الموضع وما بعده لأن الله تبارك وتعالى يذكر امتنانه للمخاطبين وهم الكفار الذين بدلوا نعمة الله كفرا بدأ يذكر امتنانه لهم في قوله: "وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً" ولما وصل إلى هذا الموضع سأل الله سؤال التوبيخ وقال: "أفبنعمة الله يجحدون" لذلك قرأ شعبة بالتاء لتوجيه التوبيخ إليهم.^٤ وقراءة الباقين على الالتفات من الخطاب إلى الغيبة استقذارا بهم لسبب عملهم القبيح وهو جحودهم بنعمة الله التى أسبغها لهم بدل أن يستدلوا بها إلى مسبغها لهم فيعبدهم مخلصين له الذين.^٥

القراءة الأولى على توبيخ الجاحدين لنعمة الظاهرة التى يتمتعون بها ولا يزالون يتمتعون بها، الجحود هنا لا يعنى إنكار بأن النعمة من الله بل هى كما بين الزمخشري^٦ من أنها من جحد الحق أى جحد حقه وحق الله الذى يسبغ النعم شكره وشكره عبادته كما يجب ويرضى ولا فرق بين القراءتين إلا أن الأولى أوجه الله التوبيخ عليهم والثانية استقذر منهم.

١ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٤، ص ٢٤٠

٢ - سورة النحل الآية ٧١

٣ - ابن غلبون، المرجع نفسه ص ٣٢٩

٤ - ابو حيان، المرجع نفسه، ج ٦، ص ٥٦٤

٥ - المرجع السابق، ج ٦، ص ٥٦٤

٦ - الزمخشري، اساس البلاغة، ص ٨٣.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾^١

قرأ ابن عامر وحزمة "تَرَوْا" بناء الخطاب مضارع رأى على نحو الوزن السابق للفعل. وقرأ الباقون "يَرَوْا" بالياء على نحو الوزن السابق.^٢

قراءة ابن عامر ومن معه على مناسبة الخطاب في قوله تعالى في الآية التي قبل هذه: ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾^٣ والمعنى أن الله قد بين للناس نعمه لهم في خلقهم وبعد ذلك طرد السياق إلى التفات أنظارهم إلى المخلوقات العجيبة في السماء، وهذا يعنى أن الكلام على الخطاب لم يقطع بل استمر إلى هذا الموضع.^٤ وقراءة الباقيين على الالتفات من الخطاب إلى الغيبة لتأكيد تعميم المخاطبين وذلك لأن ضمير "كم" معناه "الناس" وعند إعادة ذكره على التذكير يفيد على أن ضمير "كم" غير مخصوص بالمخاطبين بل يشمل الناس جميعاً.^٥

القراءة الأولى على المناسبة في ترتيب النعم التي أنعم الله بها عباده من إخراجهم من بطون أمهاتهم وجعل السمع والأبصار والأفئدة وتسخير الطيور لهم التي تطير في السماء لا يقدرُونَ عليها وغير ذلك. والقراءة الثانية على تأكيد النعم المذكورة أولاً أي ليست بامتنان مستقلة بل هي تُؤكِّد امتنان الله على العباد التي سبقتها.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ وَمَا آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا تَنَخُّذُوا مِنْ دُونِي وَكَيْلًا ﴾^٦

١ - سورة النحل الآية ٧٩

٢ - ابن غلبون، المرجع نفسه ص ٣٣٠.

٣ - سورة النحل الآية ٧٨.

٤ - أبو حيان، المرجع نفسه، ج ٦ ص ٥٧٥.

٥ - أبو حيان، المرجع نفسه، ج ٦ ص ٥٧٥.

٦ - سورة الاسراء الآية ٢

قرأ أبو عمرو "أَلَا يَتَّخِذُوا" بياء الغيب مضارع أَخَذَ على وزن (فَعَلَ-يَفْعُلُ) وقرأ الباقون "أَلَا تَتَّخِذُوا" بالتاء على نحو الوزن السابق.^١

قراءة أبي عمرو على أَنَّ "أَنْ" مصدرية ولا بد من تقدير لام التعليل عليها فتكون المعنى على ذلك : وآتينا موسى الكتاب وجعلناه هدى لبني إسرائيل لئلا يتخذوا من دوني وكيلا. أى دليل إتيان موسى الكتاب وجعله هدى هو لئلا يتخذوا من دون الله وكيلا. وقراءة الباقين على إضمار القول، أى وقلنا لهم لا تتخذوا ومعنى الآية على هذه القراءة : وآتينا موسى الكتاب وجعلناه هدى لبني إسرائيل وقلنا لهم لا تتخذوا من دوني وكيلا.^٢

في القراءة الأولى القصر لأن جعل شيء دليلا لوجود شيء يمنع من خروج إلى شيء سواه، ودليل إتيان موسى الكتاب وجعله هدى هو لئلا يتخذ بني إسرائيل وكيلا من دون الله، وفي القراءة الثانية النهى فهو طلب على بني إسرائيل الكفّ عن اتخاذ وكيلا من دون الله. ولكن إذا تعمقنا النظر سنرى القراءتين متفقتين في الغرض لأنه يمكن أن يكون دليل وجود الكتاب في القراءة الأولى هو الشيء منهى عنه في الثانية.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَهُ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا﴾^٣

قرأ حمزة والكسائي "تُسْرِفُ" بقاء الخطاب مضارع أسرف على وزن (أَفْعَلَ-يُفْعِلُ) وقرأ الباقون "يُسْرِفُ" بياء الغيبة على نحو الوزن السابق.^٤

وقول الله ﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَهُ﴾^٥ "ومن" وضمير "ه" في هذه

١ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٣٢

٢ - الزمخشري، الكشاف، ج ١ ص ٤٣٨

٣ - سورة الإسراء الآية ٣٣.

٤ - ابن غلبون المرجع نفسه، ص ٣٣٤

٥ - سورة الإسراء الآية ٣٣

الآية على الغيبة فمن قرأ بالتاء فإنه قرأ على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب وذلك لأن النهى إذا جاء مباشرة من الأعلى أقوى مما إذا جاء على طريق إخبار عنه، فالله هنا كان يتكلم على الغيبة ثم انقطع إلى الخطاب لنهى الولي من إسراف في أخذه للثأر فنهاء ألا يتجاوز قاتل وليه إلى غير قاتله فهذا هو الإسراف أى مجاوزة الحد. ^١ ومن قرأ بالياء قرأ على الغيبة، ذلك ليجرى على أسلوب واحد في قوله تعالى: " فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ سُلْطَانًا " وضمير "ه" ضمير الغائب يعود على الولي. ^٢

والفرق بين القراءتين هو أن النهى في القراءة الأولى أقوى من النهى في القراءة الثانية. وذلك لأن النهى صدر مباشرة من الله في القراءة الأولى مع أنه صدر في سياق الإخبار في الثانية، أى وقتلناه لا يسرف في القتل.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَا بُدَّغُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ﴾ ^٣

قرأ ابن كثير وحفص "يَقُولُونَ" بياء الغيب مضارع قَالَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) وقرأ الباقون "تقولون" بتاء الخطاب على نحو الوزن السابق. ^٤

قراءة ابن كثير وحفص على مناسبة للغيبة التى فى قوله تعالى ﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ لِيَذَكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا ﴾ ^٥ والمعنى أن الله استمر على ذكر الكفار على الغيبة من الآية المذكورة إلى هذا الموضوع، ابتعادا عنهم لقبح أفعالهم. ^٦ وقراءة الباقي السبعة على الخطاب هو على أن يكون الرسول الله صلى الله عليه وسلم وكيلا لله فى مخاطبه معهم. والمعنى: قل يا محمد لهم: لو كان معه آلهة كما تقولون. ^٧

١ - الزخشرى، الكشف، ج ٣، ص ٤٤٨

٢ - المرجع السابق، ج ٣، ص ٤٤٨

٣ - سورة الإسراء الآية ٤٢

٤ - ابن غلبون المرجع نفسه، ص ٣٣٥.

٥ - سورة الإسراء الآية ٤١.

٦ - ابو حيان المرجع نفسه، ج ٧ ص ٥٣

٧ - المرجع السابق، ج ٧ ص ٥٣

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا﴾^١

قرأ حمزة والكسائي "تَقُولُونَ" بناء الخطاب مضارع قَالَ على نحو الوزن السابق للفعل. وقرأ الباقون "يقولون" بياء الغيب على الوزن السابق.^٢

قراءة حمزة والكسائي على مراعاة وكالة الرسول في مواجهة الكفار بالخطاب، ذلك لتجرى الآيات على نسق واحد والمعنى: قل لهم يا محمد لو كان معه آلهة كما تقولون إذا لابتغوا لذي العرش سبيلا سبحانه وتعالى عما تقولون علوا كبيرا. وقراءة الباقين على مناسبة اللفظ الغيبة الذي في نسق الآيات من قوله تعالى: "لِيَذْكُرُوا وَمَا يُزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا"^٣

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿مَالَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾^٤

قرأ ابن عامر "وَلَا تُشْرِكُ" بناء الخطاب، وجزم الكاف مضارع أَشْرَكَ على وزن (أَفْعَلُ - يُفْعِلُ)، وقرأ الباقون "وَلَا يُشْرِكُ" بياء الغيب ورفع الكاف على نحو الوزن السابق.^٥

قراءة ابن عامر على أن "لا" الواردة قبل الفعل للنهي وعلى ذلك فإن الفعل منهي والنهي موجه إلى المخاطب، والمنهي عنه هو الإشراك بالله تعالى، ومعنى الآية: قل يا محمد الله أعلم بالمدلة التي لبثها أهل الكهف في نومهم وقل لا تُشْرِكُ أيها السامع في حكم ربك أحدا، والكلام من بدايته إلى هنا على الغيبة ثم التفت من الغيبة إلى الخطاب

١ - سورة الإسراء الآية ٤٣

٢ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٣٥.

٣ - الجمل، المرجع نفسه ج ٤، ص ٣١٦.

٤ - سورة الكهف الآية ٢٦

٥ - ابن الجزري، النشرن ص ٣١٠

هنا وذلك لتأكيد النهي، لأن نهى المخاطب أقوى من نهى الغائب. ^١ وقراءة الباقيين على أن "لا" الواردة قبل الفعل للنهى وعلى ذلك فإن الفعل منفى، وفاعل "يشرك" ضمير مستتر تقديره "هو" يعود إلى الله المتقدم ذكره في قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا بِ﴾، والمعنى: ولا يشرك الله في حكمه أحدا. وعلى هذا فإن الكلام جرى على نسق واحد، وهو الغيبة. ^٢

في القراءتين إحاطة في نفى الشريك لله تعالى: الأولى تنهى أن يتصور الإنسان في ذهنه الشريك لله تعالى في أموره كله، والثانية تبين دليل النهى للإنسان أن يتخذ الله شريكا، وهو أن الله نهى على نفسه تشريك الشريك في أموره كله، وبهذا تم النهى ودليله.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِتْنَةً يَصُورُهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنْصِرًا﴾ ^٣

قرأ حمزة والكسائي "يَكُنْ" بالياء مضارع كَانَ على نحو الوزن السابق للفعل وقرأ الباقيون "تَكُنْ" بالتاء على نحو الوزن السابق. ^٤

يجوز تذكير الفعل الوارد في هذه الآية الكريمة وتأنيثه وذلك لأنه فصل بينه وبين فاعله جار ومجرور، ولأن تأنيث "فتنة" غير حقيقى. ومن قرأ بالياء ذكر الفاعل ومن قرأ بالتاء أنث الفاعل. ^٥

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿تَكَادُ السَّمَلَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًا﴾ ^٦

١ - الزمخشري، الكشاف ج ٢، ص ٤٨١

٢ - المرجع السابق ج ٢، ص ٤٨١.

٣ - سورة الكهف الآية ٤٣

٤ - ابن غلبون، المرجع نفسه ص ٣٤٢

٥ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٤٢٤

٦ - سورة مريم الآية ٩٠.

﴿ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ ﴾^١

قرأ نافع والكسائي "يَكَادُ" في الموضعين بالياء مضارع كَادَ على وزن (فَعَّلَ - يَفْعَلُ). وقرأ الباقون "تَكَادُ" على نحو الوزن السابق.^٢

قراءة نافع ومن معه على تذكير الفاعل وهو السماوات لأنه يجوز تذكير وتأنيث كل اسم كان تأنيثه غير حقيقي فلذلك قرأ نافع ومن معه على التذكير لأنها اختارا التذكير على التأنيث. وقراءة الباقين على التأنيث لأنهم اختاروا التأنيث على التذكير.^٣

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ قَالَ بَلْ أَلْقَوُا إِذَا جَاءَهُمْ وَعَصَيْتُمْ يُحْيَلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسْعَى ﴾^٤

قرأ ابن ذكوان "تُحْيَلُ" بقاء التأنيث مضارع حَيَّلَ على وزن (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ)، وقرأ الباقون "يُحْيَلُ" بياء التذكير على نحو الوزن السابق.^٥

قراءة ابن ذكوان على أن الفعل مبني للمجهول مسند إلى ضمير يعود إلى العصي والحبال وهي مؤنثة. وقراءة الباقين على أن تأنيث العصي والحبال غير حقيقي.^٦

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ﴾^٧

قرأ حمزة والكسائي "تَبْصُرُوا" بقاء الخطاب، مضارع بَصَرَ على وزن (فَعَّلَ - يَفْعَلُ)، وقرأ الباقون "يَبْصُرُوا" بالياء على نحو الوزن السابق.^٨

١ - سورة الشورى الآية ٥.

٢ - ابن غلبون، المرجع نفسه ص ٣٥٥.

٣ - قمحاوي، طلائع البشر ص ١٢٢.

٤ - سورة طه الآية ٦٦.

٥ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٦٠.

٦ - محيسن، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٢٥-٢٦.

٧ - سورة طه الآية ٩٦.

٨ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٦٣.

قراءة حمزة ومن معه على أن المخاطب هو نبي الله موسى عليه السلام ومن معه من قومه، فالسامري يدعى أنه رأى أثر حافر فرس جبريل عليه السلام، مع أن موسى عليه السلام وقومه لم يروه وقتئذ. ^١ وقراءة الباقيين على أن الفعل أسند إلى ضمير الغائبين، وتقديره "هم" يعود على بنى إسرائيل وأخرج نبي الله موسى من الذين لم يبصروا إما لكونه غائب أو لأنه نبي مرسل قد رأى جبريل عليه السلام مراراً. ^٢

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ ۖ أَوَلَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ ۖ ﴾ ^٣

قرأ ابن كثير وابن عامر وشعبة وحمزة والكسائي "يَأْتِهِمْ" بالياء مضارع أتى على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ) وقرأ الباقيون "تَأْتِهِمْ" بالتاء على الوزن السابق. ^٤

كلمة "بينة" كلمة مؤنثة ولكن تأنيثها غير حقيقي لذلك يجوز تذكيرها وتأنيثها، وابن كثير ومن معه اختاروا التذكير لذلك قرؤوا بالياء، والباقيون اختاروا التأنيث لذلك قرؤوا بالتاء. ^٥

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنذَرُونَ ۖ ﴾ ^٦

قرأ ابن عامر "تُسْمِعُ" بقاء المخاطب على وزن (أَفْعَلَ - يُفْعِلُ) وقرأ الباقيون "يُسْمِعُ" بياء الغائب على وزن (فَعِلَ - يَفْعَلُ). ^٧

قراءة ابن عامر على إسناد الفعل إلى ضمير المخاطب محذوف تقديره "أنت" دل

١ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٥، ص ٩٨.

٢ - المرجع السابق، ج ٥، ص ٩٨.

٣ - سورة طه الآية ١٣٣.

٤ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٦٤.

٥ - ابن خالويه، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٥٨.

٦ - سورة الأنبياء الآية ٤٥.

٧ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٦٦.

عليه الضمير في قوله تعالى " قل إنما " المذكور في أول الآية وهو يعود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أى ولا تُسمع (أنت) الصمّ الدعاء. ^١ وقراءة الباقي على أن الفعل مسند إلى الصم وهو المذكر الغائب وهو الفاعل، والدعاء هو المفعول به، ومعنى الآية الكريمة على هذه القراءة هو: ولا يَسْمَعُ الصمّ الدعاء لذلك قرءوا بالياء. ^٢

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ قُلْ رَبِّ أَحْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴾ ^٣

قرأ ابن ذكوان بخلف عنه " يَصِفُونَ " بياء الغيبة مضارع وَصَفَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعِلُ) وقرأ الباقي السبعة وهو الوجه الثانى لابن ذكوان " تصفون " بناء الخطاب على نحو الوزن السابق. ^٤

قراءة ابن ذكوان على أن الفعل منسوب إلى ضمير تقديره : " هم " يعود إلى ضمير الواو في آية مذكور قبل هذا الموضع وهى قوله تعالى: " فإن تولوا " والمراد به المشركون، والكلام قبل هذا الموضع يكون بين الرسول صلى الله عليه وسلم وبين الكفار فلما وصل إلى هذا الموضع التفت عنهم أى من الخطاب معهم إلى الغيبة إستقذاراً منهم. ^٥ وقراءة الباقي على مناسبة لما قبلها لأن كل ما قبلها يبين أن الرسول صلى الله عليه وسلم يواجه الكفار بالخطاب تقرّيعاً لهم على ما يصنعون من مكائد للإسلام والمسلمين. ^٦

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴾ ^٧

١ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٥، ص ١٣٦.

٢ - المرجع السابق، ج ٥، ص ١٣٦.

٣ - سورة الأنبياء الآية ١١٢.

٤ - ابن الجزرى، المرجع نفسه، ص ٣٢٥.

٥ - ابن خالويه، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٧٠.

٦ - المرجع السابق، ج ٢، ص ٧٠.

٧ - سورة الحج الآية ٤٧.

قرأ ابن كثير وحمة والكسائي "يَعْدُونَ" بالياء مضارع عَدَّ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ)، وقرأ الباقون "تَعْدُونَ" بالتاء على نحو الوزن السابق.^١

قراءة ابن كثير ومن معه على أن الفعل مسند إلى ضمير الغائبين وذلك لمناسبة لما في بداية الآية وهو قوله تعالى "وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ" المسند إلى ضمير الغائبين، وهم الكفار، فبدأت الآية بضمير الغائب وانتهت به، ومعنى الآية على هذه القراءة: وإن يوما عند ربك كألف سنة مما يعد الكفار.^٢ وقراءة الباقين على أن الفعل مسند إلى ضمير المخاطب، فالآية إذا فيها التفات من الغيبة إلى الخطاب لأن الله كان يتكلم عن الكفار في بداية الآية فلما بلغ إلى نهايتها التفات إلى مخاطبة جميع الخلق المسلمون منهم والكاغرون. وفائدة التفات هنا تعميم كافة الخلق بالخطاب، أى مما تعدون أيها الخلق.^٣

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ذَٰلِكَ يَأْتِ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْتَ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنْتَ اللَّهُ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾

﴿ذَٰلِكَ يَأْنِ لِلَّهِ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾

قرأ أبو عمرو وحفص وحمة والكسائي "يَدْعُونَ" بالياء في الموضعين مضارع دَعَى على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ)، وقرأ الباقون "تَدْعُونَ" بالتاء على نحو الوزن السابق.^٤

قراءة أبى عمرو ومن معه على الغيبة وذلك لمناسبة لما قبله وهو قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ والحاصل أن الله بعد أن

١ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٧٣.

٢ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٥، ص ٢٠٥.

٣ - المرجع السابق، ج ٥، ص ٢٠٥.

٤ - سورة الحج الآية ٦٢.

٥ - سورة لقمان الآية ٣٠.

٦ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٧٣.

فصل الحكم للناس يوم القيامة أصحاب الجنة في الجنة وأصحاب النار في النار، بين بأنه هو الحق وأن ما يدعونه أصحاب النار هو الباطل، فناسبت الغيبة أول الآية بغيبة آخرها.^١ وأما قراءة الباقيين فهي على التفات من الغيبة إلى الخطاب، أى أن الله كان يتحدث عن الكفار وجزائهم على الغيبة فالتفت مباشرة إلى تكلم معهم لتقريعهم على جزاء أعمالهم.^٢

هذا من ظواهر قراءة القراء بياء المضارع وبعضهم بقاء المضارع، تكون الظاهرة تارة لأن تأنيث الاسم الذى أسند إليه الفعل غير حقيقى لذلك يجوز التذكير والتأنيث، ومن قرأ بالتاء فإنه اختار التأنيث، ومن قرأ بالياء فإنه اختار التذكير. وتكون تارة لأن بعضهم اعتبر إحالة جار ومجرور بين الفعل وفاعله يُجَوِّزُ تذكير الاسم إذا كان مؤنثا. وتكون الظاهرة تارة للتفات عن الغيبة، وحكمة ذلك أنه تعالى يعرض عن مخاطبة المخاطبين ويبرزهم في صورة من لا يقبل عليهم بالخطاب، ويجعلهم كالغائبين عنه، لأن مخاطبة الشخص ومواجهته بالكلام إقبال من المخاطب عليه، وتأنيث له، فقطع عنهم مواجهته لهم بالخطاب، لكثرة ما يصدر عنهم من المخالفة. وقد يقرأ القراء الفعل بقاء المضارع وحكمة ذلك الإقبال عليهم بالخطاب ليكون أدمى للقبول وأقرب للامتثال، أو ليناسب الفعل سياق ما بعده أو قبله، وغير ذلك كما مر في الدراسة السابقة. هناك الأفعال غير هذه وهى موجودة في الملحق لهذا البحث،^٣ تركها الباحث ولم يفعل بها كما فعل للأفعال السابقة، نظرا إلى أن الدراسة والتحليل التى سبقت أغنت عنها كى لا يكون في البحث التكرار غير مفيد وخصوصا إذا نظرنا أن استعمال تلك الأفعال لم يختلف باستعمال هذه الأفعال.

١ - - أبو حيان، المرجع نفسه، ج٧، ص ٥٣٧

٢ - المرجع السابق، ج٧، ص ٥٣٧.

٣ - انظر الملحق الجدول الثانى في ص ٣٤٤

المبحث الخامس

ظاهرة قراءة القراء بنون التعظيم أو بغيرها

نون المتكلم أو نون العظمة هي إحدى أحرف المضارعة يستعمل بها المتكلم إذا أراد أن ينسب الفعل إلى نفسه بقصد تعظيم أو جمع المتكلمين، سواء كانوا مذكرين أو مؤنثين أو مختلفين أو أراد أن يشير إلى عظمة نفسه وعزته.^١ قرأ القراء السبع بها في المواضع من القرآن الكريم. وأهم اختلفوا في قراءة بها وحين يقرأ بعضهم بها تجد بعضاً آخر يقرأ بغيرها. ولنرى السر الكامن في اختلافهم هذا فلندرس قراءاتهم بالنون أو غيرها لنكتشف عن ظاهرة ذلك. فلنبداً بقوله تعالى :

﴿إِنْ تَبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤَثِّمُهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُم مِّن سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾^٢

قرأ نافع، وحمة، والكسائي "وَنُكْفِّرُ" بنون العظمة وجزم الراء، مضارع كَفَّرَ على وزن (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ) بفتح عين الكلمة في الماضي، وضمها في المضارع. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وشعبة "وَنُكْفِّرُ" بنون العظمة ورفع الراء على مثل الوزن السابق. وقرأ ابن عامر وحفص "وَيُكْفِّرُ" بالياء ورفع الراء، على مثل الوزن السابق.^٣

قراءة نافع ومن معه بالنون وجزم الفعل عطفاً على محل ما بعد الفاء على مراعاة الجملة التي وقعت جزاء، إذ هي في موضع جزم، ومعنى الآية على هذا الاعتبار: وإن

١ - عضيمة، المرجع نفسه، ص ١٤٢.

٢ - سورة البقرة الآية ٢٧١.

٣ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٢٩٤.

تخفوها وتؤتوها الفقراء تُكْفَرُ عنكم سيئاتكم" وأما قراءتهم بالنون فإنه التفات من الغيبة إلى الخطاب، لأن كل ما قبل هذا الموضع فهو على الغيبة، إذ يقول الله تبارك وتعالى: "وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يَعْلَمُهُ." وأردف على ذلك وقال: "إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَتُكْفَرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ" على أن الفعل مسند إلى الله تعالى، و"تُكْفَرُ" التفت من الغيبة إلى الخطاب لتعظيم الجزاء.^١ وهذا كقراءة ابن كثير ومن معه إلا أنها جعلها الفعل مرفوعاً، ويحتمل أن يكون الفعل خبر مبتدئ محذوف، أى [ونحن نُكْفَرُ]. وقراءة ابن عامر على مناسبة لما قبلها، لأن ما قبلها على الغيبة كما سبق، والفاعل ضمير مستتر، تقديره "هو" يعود إما إلى الله المذكور في قوله تعالى "فإن الله يعلمه" أو إلى الإخفاء، أى ويكفر إخفاء الصدقات، ونسب التكفير إليه على سبيل المجاز لأنه سبب التكفير.^٢

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَيَعْلَمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾^٣

قرأ نافع وعاصم "يَعْلَمُهُ" بياء الغيبة مضارع أعلم على وزن (أفعل - يُفعل)، وقرأ الباقون "تَعْلَمُهُ" بنون العظمة على مثل وزن السابق.^٤

وقراءة نافع ومن معه فهى إما أن تكون معمولاً لقول محذوف من كلام الملك المرسل إلى مريم عليها السلام تقديره: ويقول الله "تَعْلَمُهُ" وعلى هذا يكون معطوفاً على الحال في المعنى، والحال هى قوله تعالى "وجيهاً" فتكون المعنى: وجيهاً ومعلماً.^٥ وقال الزمخشري^٦ "نعلمه عطف على يبشرك أو على وجيها أو على يخلق أو هو كلام

١ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٦٩٢.

٢ - الزمخشري، الكشاف، ج ١، ص ٣٩٧. وأبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٦٩٢.

٣ - سورة آل عمران الآية ٤٨.

٤ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢١٩.

٥ - الجمل، المرجع نفسه، ج ١، ص ٤١٦.

٦ - الزمخشري، الكشاف، ج ١، ص ٤٣١.

مبتدأ" فإن كان الكلام عطفًا على "يشرك" فالتقدير: إن الله يشرك بعيسى مقولا فيه نُعَلِّمُهُ وإن كان عطفًا على "يخلق" فلا يكون إذاً إلا بالياء، كما قاله ابن خالويه^١: "ومن قرأ بالياء فحجته: قال كذلك الله يخلق ما يشاء. . . .^٢ وأما إن كان كلامًا مستأنفًا فإنه يعنى لا علاقة له بما قبله، بل ساقه الله تطيبًا لقلب مريم عليها السلام وإزاحة لما أهمها من خوف الملامة.^٣

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾^٤

قرأ حفص "فَيُوَفِّيهِمْ" بالياء الغيبة مضارع وُفِّيَ على وزن (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ). وقرأ الباقون "فَنُوَفِّيهِمْ" بالنون على الوزن السابق.^٥

أما من قرأ بالياء فلأن الله تبارك وتعالى واجه الكفار بالخطاب في التي قبل هذه الآية فقال: "ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَحْكُم بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ، فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. . . وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ" كان الله تبارك وتعالى في أول الأمر يواجه الكفار بالخطاب لتقريعهم وذكر عاقبتهم القبيحة وهى النار الشديد ثم التفت مباشرة إلى الغيب والكلام كله موجه إلى المؤمن ثم أراد تعالى أن يلتفت من مخاطبة المؤمن إلى مخاطبة غيره على الغيبة لما فيه من التنوع في الفصاحة، وليخالف كذلك صيغة هذا الفعل

١ - هو الحسين بن أحمد بن خالويه بن حمدان، أبو عبد الله الهمداني النحوى، ورد بغداد سنة أربع عشرة وثلاثمائة، ولد بهمدان مدينة بفارس، والغالب على هو علما اللغة والنحو وما يتصل بهما من شعر، وأدب، وعروض، وصرف، ومعان، وبيان، وقراءات، وهو نحوى لغوى، ومشارك في الفنون الأخرى مشاركة جيدة، وتوفى رحمه الله سنة ٣٧٠هـ.

٢ - ابن خالويه، المرجع السابق، ج ١، ص ١١٣.

٣ - الجمل، المرجع نفسه، ج ١، ص ٤١٦. والزحشرى، الكشف، ج ١، ص ٤٣١.

٤ - سورة آل عمران الآية ٥٧.

٥ - محيسن، المرجع نفسه ج ١، ص ٣٣٨.

منسوب إلى المؤمنين بالذى نسب إلى الكفار مما فيه من تعظيم لشأن المؤمنين، لأن الله نسب التعذيب إلى نفسه في "فأعذبهم" إشعاراً بأن العذاب أشد. وأما المؤمن الذى يعمل الصالحات فهو عظيم عند الله لذلك أخبر عنه بالياء. ^١ وأما القراءة بالنون فهى تدل على المتكلم المعظم شأنه، وليناسب مع ما قبله من الكلام وما بعده فى قوله تعالى : "ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ" ^٢

القراءة الأولى تفيد أن الله يعظم شأن المؤمن حتى فى مخاطبة معه إذ غلظ الله فى مخاطبة الكفار عند ذكر عاقبتهم فقال "فأعذبهم" الذى يوحى شدة العذاب، وكثيرا ينسب الله إلى نفسه الفعل إذا كان الفعل مهم جدا، هذا كما فى حديث رواه أبو هريرة رضى الله عنه يقول : قال الرسول صلى الله عليه وسلم : "كل عمل ابن آدم له إلا الصيام فإنه لى وأنا أجزى به" ^٣ فعلى هذا ثبت أن الله هو الذى يتولى من الأفعال العظام، فلما التفت إلى مخاطبة المؤمن قال : "فيوفيههم" فاختلفت المواجهة.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ ^٤

قرأ حمزة "سَيَكْتُبُ" بياء مضمومة وفتح التاء مضارع كَتَبَ على وزن (فَعِلْ - يُفَعِّلُ). وقرأ الباقون "سَنَكْتُبُ" بنون العظمة، وضم التاء مضارع كَتَبَ على وزن (فَعَلْ - يَفْعُلُ). ^٥

قراءة حمزة التى هى بياء مضمومة للبناء للمفعول، و"ما" نائب الفاعل، و"قتلهم"

١ - أبو حيان الأندلسى، المرجع نفسه، ج ٣، ص ١٨١.

٢ - المرجع السابق، ج ٣، ص ١٨١.

٣ - أبو عبد الله محمد بن اسماعيل البخارى، صحيح البخارى ص ٢٨٣، ج ١.

٤ - سورة آل عمران الآية ١٨١.

٥ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣٨٣.

مرفوع عطفاً على "ما" و"يقول" لمناسبة قوله تعالى: "لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ" والقائل هنا هو الله، والمعنى: سيكتب أقوالهم كلها وسيكتب قتلهم الأنبياء بغير الحق ويقول الله "لهم" ذوقوا عذاب الحريق. وقراءة الجمهور التي هي بنون المتكلم المعظم للبناء للفاعل، و"ما" مفعول به، و"قتلهم" منصوب عطفاً على "ما" و"نقول" لمناسبة قوله تعالى: "سنكتب ما" والمعنى سنكتب أقوالهم كلها و سنكتب قتلهم الأنبياء ونقول لهم ذوقوا عذاب الحريق.^١

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿بَلَاكَ حُدُّودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾^٢
 ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾^٣

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يَْعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا﴾^٤

﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾^٥

﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾^٦

قرأ نافع وابن عمر الألفاظ المتقدمة من: "ندخله، ونعذبه، ونكفر" بنون العظمة، أما "ندخله" فهو من أدخل يُدْخِلُ المتعدي إلى مفعول، وزيادة الهمزة عليه ليتعدي إلى

١ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٤٥٦.

٢ - سورة النساء الآية ١٣.

٣ - سورة النساء الآية ١٤.

٤ - سورة الفتح الآية ١٧.

٥ - سورة التغابن الآية ٩.

٦ - سورة الطلاق الآية ١١.

مفعولين وهو على وزن (أَفْعَل - يُفْعِلُ). وأما "نعذبه" فهو من عَذَّب يعَذِّب المضعف، المتعدى إلى مفعول، وزيادة التضعيف عليه ليتعدى إلى مفعولين أيضاً، وهو على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ). و"كفر" من كَفَرَ يُكْفِرُ المتعدى بحرف الجر، وزيادة التضعيف عليه لنقله إلى المتعدى إلى مفعولين، ووزنه: (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ). وقرأ الباقون الألفاظ المتقدمة من: "يدخله، ويعذبه، ويكفره" بالياء، وكلها على الوزن السابق.^١

قراءة نافع ومن معه بالتون التفاتاً من الغيبة إلى التكلم وبيان ذلك كما يلي :

١ - والغيبة في الآية الأولى هي قوله تعالى: "وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، ثُمَّ التَفْتُ فَقَالَ: ندخله جنات. فذكر اسم الله على الغيبة.

٢ - والغيبة في الآية الثانية هي قوله تعالى: ومن يعص الله ورسوله ويتعدّد حدوده، ثم التفت فقال: ندخله ناراً. الخ

وقراءة الباقيين بالياء فهي على الأصل أى الغيبة كما يلي :

١ - والغيبة في الآية الأولى هي قوله تعالى: ومن يطع الله ورسوله، ثم استمر على ذكره على الغيبة فقال: "يدخله جنات".

٢ - والغيبة في الآية الثانية هي قوله تعالى: ومن يعص الله ورسوله ويتعدّد حدوده، واستمر على ذكره على الغيبة فقال: يدخله ناراً.^٢

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾^٣

قرأ أبو عمرو وحمزة "يُؤْتِيهِ" بالياء من أتى يؤتى، زيد فيه همزة النقل على وزن (أَفْعَل - يُفْعِلُ) وقرأ الباقون "نؤتيه" بنون، على نحو الوزن السابق.^٤

١ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٣٤.

٢ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٢٤.

٣ - سورة النساء الآية ١١٤.

٤ - محيسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٤١٧.

قراءة أبى عمرو ومن معه على الغيبة لتجرى على سياق الآية ليناسب لفظ الغيبة الذى قبله وهو قوله تعالى : " ومن يفعل "، والمعنى ومن يفعل ما ذكر فوqe ابتغاء مرضات الله فسوف يؤتيه أجرا عظيما. وقرأ بالالتفات من الغيبة إلى التكلم لأن فى ذلك تعظيم المتكلم نفسه، وتعظيم شأن المخاطب لكون الله هو الذى يشبهه بنفسه.^١ وقال الله تبارك وتعالى :

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَٰئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾^٢

قرأ حفص " يُؤْتِيهِمْ " بالياء، مضارع آتى على وزن (أفعل - يُفعل)، وقرأ الباقون " يُؤْتِيهِمْ " بنون، على نحو الوزن السابق.^٣

المتكلم فى هذه الآية الكريمة هو الله، والمخاطب هو الرسول صلى الله عليه وسلم، والمخاطب عنه هو " الذين آمنوا " لذلك قرأ حفص بالياء ليناسب هذا السياق وفاعل " يؤتيهم " ضمير يعود إلى الله تبارك وتعالى.^٤ والتفت من الغيبة إلى الخطاب فى قراءة الباقين، والمعنى كان الله تبارك وتعالى يتكلم مع نبيه عن الذين آمنوا، ثم التفت من الغيبة إلى التكلم تشرفا لهم وتمتعا بمخاطبتهم إياه.^٥ وقال الله تبارك وتعالى :

﴿وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَٰئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا﴾^٦

قرأ حمزة " سَيُؤْتِيهِمْ " بالياء مضارع آتى على نحو الوزن السابق للفعل. وقرأ الباقون " سَنُؤْتِيهِمْ " بنون على نحو الوزن السابق أيضا.^٧

١ - قماوى، طلائع البشر، ص ٥٦.

٢ - سورة النساء الآية ١٥٢.

٣ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٤٢٣.

٤ - أبو حيان الأندلسى، المرجع نفسه، ج ٤ ص ١٢٠.

٥ - المرجع السابق، ج ٤ ص ١٢٠.

٦ - سورة النساء الآية ١٦٢.

٧ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٤٢٤.

معنى القراءة بالياء هو أن الله يخبر رسوله صلى الله عليه وسلم أن الراسخين في العلم من اليهود والمؤمنين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك والمقيمين الصلاة والمؤتون الزكاة والمؤمنون بالله واليوم الآخر أولئك سيؤتيهم أجرا عظيما. والحاصل أن هذا الكلام وحى من الله أوحاه إلى رسوله، ولكن حين إبلاغ يكون الكلام على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم، فالرسول إذاً هو مُحَبَّرُ الْمُؤْمِنِينَ مَا أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ، ولذلك قال " سيؤتيهم " على الغيبة، فالرسول إذاً هو المتكلم والمؤمنون هم المخاطبون. والفاعل ضمير تقديره: "هو" يعود إلى الله تعالى. ^١ والقراءة بالنون التفات من الغيبة إلى التكلم، أى التفات من الإخبار إلى أن يتكلم الله بنفسه بالوعد تعظيما لنفسه واهتماما بالوعد. ^٢

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنِّي سُرَّكَاكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴾ ^٣
 ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْتُولَاءَ إِنَّا كُنَّا يَعْبُدُونَكُمْ ﴾ ^٤

اتفق جميع القراء السبع على قراءة " نحشرهم، ونقول " في سورة الأنعام بنون واختلفوا في قراءة " نحشرهم، ونقول " في سورة سبأ. فقرأ حفص " يحشرهم، ويقول " بياء الغيبة مضارعا حَشَرَ وَقَالَ عَلَى وَزْنِ (فَعَلَ - يَفْعُلُ) وقرأ الباقون " نحشرهم، ونقول " بنون العظمة، على نحو الوزن السابق. ^٥

رواية حفص أى بالياء للمناسبة لما قبلها، أى أن كل ما سبق هذا الموضوع فهو على التكلم، وهو قوله تعالى : إن ربى ييسط الرزق لمن يشاء. . . ويقدر له. . . فهو يخلفه. . . ويوم يحشرهم. . . ثم يقول. وأما قراءة الباقيين أى بنون العظمة ، فهو

١ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٢، ص ١٥٦.

٢ - المرجع السابق، ج ٢، ص ١٥٦.

٣ - سورة الأنعام الآية ٢٢.

٤ - سورة سبأ الآية ٤٠.

٥ - محسن، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٣٦.

التفات من الغيبة إلى التكلم، ذلك لأنه تعالى حين يتكلم عن التوحيد الربوبية الذى أقر به المشركون تكلمهم على الغيبة، ثم لما أراد أن يتكلم عن البعث من القبور وحشر الناس وحسابهم وهو محض الإييان بالغيب الذى أنكره المشركون واجههم بالخطاب لأن مواجهة الأمر للمأمور أدعى لقبول الأمر.^١

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا يَنْفَعُشَرُ الْجَنِّ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ ﴾^٢

﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ كَانَ لَرَّ يَلْبِسُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِقَوْلِ اللَّهِ وَكَانُوا مُهْتَبِينَ ﴾^٣

﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ ءَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ﴾^٤

قرأ حفص "يُحْشَرُهُمْ" فى المواضع الثلاث بالياء مضارع حَشَرَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ)، وقرأ ابن كثير "يُحْشَرُهُمْ" بالياء فى موضع سورة الفرقان فقط و"تُحْشَرُهُمْ" بالنون فى موضع سورة الأنعام وموضع سورة يونس، على نحو الوزن السابق، وقرأ الباقون "تُحْشَرُهُمْ" بالنون فى المواضع الثلاث، وكلها على نحو الوزن السابق.^٥

وفاعل "يُحْشَرُ" فى قراءة من قرأ على الغيبة ضمير مستتر، تقديره "هو" يعود إلى "ربهم" المذكور فى الآية التى قبلها وهى قوله تعالى: ﴿ لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ فى سورة الأنعام، ويعود إلى "الله" المذكور فى الآية التى قبلها وهى قوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا ﴾ فى سورة يونس. ويعود إلى "ربك" المذكور فى الآية التى قبلها

١ - أبو حيان الأندلسى، المرجع نفسه، ج ٤، ص ٤٦٤.

٢ - سورة الأنعام الآية ١٢٨

٣ - سورة يونس الآية ٤٥.

٤ - سورة الفرقان الآية ١٧.

٥ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٦٣.

أيضا وهى قوله تعالى: ﴿كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا﴾ في سورة الفرقان. ^١ وأما من قرأ بالنون فهو على الالتفات من الغيبة إلى التكلم فالفاعل فيها ضمير مستتر تقديره "نحن". وكل القراءات المتفقة في المعنى لأن كلها تثبت الفاعلية لله في الحشر. ^٢

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرَ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ سَأَزِيدَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ^٣

قرأ نافع وابن عامر "تُغْفَرُ" بقاء التأنيث مضارع غَفَرَ على وزن (فَعِلَ - يُفْعَلُ). وقرأ نافع "خَطِيئَاتُكُمْ" بالجمع وبالرفع، وقرأ ابن عامر "خطيئتكم" بالإفراد وبالرفع، وقرأ الباقون "تَغْفِرُ" بالنون مضارع غَفَرَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) وقرأ أبو عمرو "خطاياكم" جمع تكسير، وقرأ غيره من الباقيين "خطيئاتكم" جمع السلامة. ^٤

قراءة من قرأ بقاء التأنيث على البناء للمجهول و"خطيئاتكم" نائب الفاعل إما على جمعها كما قرأ نافع، أو على الأفراد كما قرأ ابن عامر، وأما بناء الفعل للمجهول فهو ترغيب لبنى إسرائيل لأن بناؤه للمجهول يعم الغافر وهو الله والعاملين عليه وهم الملائكة، أى أن الفعل يوحى اشتغال كل من يستحق في اشتغاله في تكفير الخطيئات. ^٥ وأما قراءة من قرأ بالنون، وبناؤه للفاعل فهي إشعار بأن من يتولى على تكفير خطيئاتهم عظيم لا يعجزه شيء من ذلك، وهو الله. ^٦

واتفق القراءتان في المعنى، لأن إخفاء الفاعل وذكره كل يدل على من يتولى ذلك وهو الله الواحد القهار، وقراءة نافع وابن عامر على رفع "خطيئاتكم" فهي على أنه نائب الفاعل، وقراءة الباقيين على نصب "خطيئاتكم" فهي على أنه المفعول.

١ - الطبرى، المرجع نفسه، ج ٨، ص ٣٣.

٢ - المرجع السابق، ج ٨، ص ٣٣.

٣ - سورة الاعراف الآية ١٦١.

٤ - ابن الجزرى، النشر، ص ٢٧١.

٥ - ابن عاشور، المرجع نفسه، ج ٩، ص ٨٥.

٦ - المرجع السابق، ج ٩، ص ٨٥.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَكَلا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾^١

قرأ نافع وابن كثير وابن عامر "وَنَذَرُهُمْ" بنون العظمة مضارع نَذَرَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ). وقرأ الباقون "يَذَرُهُمْ" بالياء على نحو الوزن السابق.^٢

قرأ من قرأ بالنون على أن أول الآية كلام على الغيبة أى أن الله يتكلم مع رسوله صلى الله عليه وسلم عن من أضل الله فلا هادى له، ثم عدل عن الغيبة إلى التكلم وقال: "وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ" فعلى هذا فإنه تعالى عطف هذه الجملة على جملة "من يضلل الله". وقرأ من قرأ بالياء على أن الجملة مستمرة، وذلك لمناسبة المسند الأول بالثاني، المسند الأول هو "الله" والمسند الثاني ضمير يعود على المسند الأول وهو "الله".^٣

الفرق بين القراءة الأولى والثانية هو أن القراءة الأولى عظم الله فيها نفسه، وذلك ايثسا للضالين عن من يشفع لهم، كما ترك الله مواجهتهم والتفت عنهم، لأن كل من تركه العظيم في طغيانه فدون العظيم من باب أولى، وأما القراءة الثانية ففيها إطباع الضالين من الشفاعة إما في الدنيا على طريق الوعظ والتذكير وإما في الآخرة إن كان من أهل الكبائر ولم يشرك بالله شيئاً.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿لَا تَعْزِدُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنْ نَعْفَ عَنْ طَآئِفَةٍ مِّنْكُمْ نُعَذِّبْ طَآئِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ﴾^٤

قرأ عاصم "نَعْفُ" بنون العظمة مفتوحة وضم الفاء مضارع عَفَى على وزن

١ - سورة الاعراف الآية ١٨٦.

٢ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٧٨.

٣ - أبو السعود، تفسير العلامة أبى السعود إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج ٢ ص ٣٢٧.

٤ - سورة التوبة الآية ٦٦.

(فَعَلَ - يَفْعُ)، وقرأ "تُعَذِّبُ" بنون العظمة مضمومة وكسر الذال المشددة مضارع عَذَّبَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) وقرأ الباقون "يُعَفُّ" بياء مضمومة وفتح الفاء مضارع عَفَّى على وزن (فَعِلَ - يُعَفُّ)، وقرأوا "تُعَذِّبُ" بتاء مضمومة وفتح الذال مشددة على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ).

قراءة عاصم هي على بناء الفعل للفاعل، والفاعل ضمير مستتر تقديره "نحن" يعود على الله المذكور قبله في قول الله تعالى: "إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجُ مَا تَحَذَّرُونَ"² وقراءته في "تعذب" هي على بناء الفعل للفاعل كذلك، من "عَذَّبَ يُعَذِّبُ" الثلاثي المزيد، والفاعل ضمير مستتر تقديره "نحن" يعود إلى الله أيضاً والمفعول "طائفة"³. وقراءة الباقين هي على بناء الفعل للمجهول كذلك، ونائب الفاعل هو "عن طائفة"، وقراءتهم في "تعذب" هي على بناء الفعل للمجهول كذلك، ونائب الفاعل هو "طائفة" وأنت الفعل لأن نائب الفاعل مؤنث⁴.

كلتا القراءتين تفيد الترغيب والترهيب والتخويف، ففي الأولى بين الله أنه هو الذي يتحمل العفو عن طائفة وتعذيب طائفة لم يعف عنها، لذلك استعمل نون لتعظيم قائم بالعفو والتعذيب وهو القوى المتين ذو الملائكة الشداد. والقراءة الثانية بين الله تعالى أنه سيستشغل كل من يستحق اشتغال في عفو الطائفة وتعذيب الطائفة لذلك بنى الفعل للمجهول للمبالغة في التخويف.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ ۚ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾⁵.

١ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٨٨.

٢ - سورة التوبة الآية ٦٤.

٣ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٢٧٧.

٤ - المرجع السابق، ج ٣، ص ٢٧٧.

٥ - سورة يوسف الآية ٥٦.

قرأ ابن كثير "نَشَاء" بالنون مضارع شَاء على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ) وقرأ الباقون "يَشَاء" بالياء على نحو الوزن السابق.^١

قراءة من قرأ بالنون لمناسبة لما قبل الفعل. إذ استعمل النون للعظمة فيما قبله من قوله تعالى: "مكننا" ثم اتبع الفعل باستعمالها حيث قال الله تبارك وتعالى: ﴿ثُمَّ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ فلذلك قرأ بالنون ليجرى الكلام كله على سياق واحد. أى إظهار عظمة الفاعل وهو الله تبارك وتعالى.^٢ وأما من قرأ بالياء فهو يسند الفعل إلى يوسف عليه السلام والفاعل ضمير مستتر تقديره "هو" يعود على نبي الله يوسف عليه السلام، وذلك ليناسب قوله تعالى: "يتبأ منها" وليس هناك فرق بين ما يشاء نبي الله يوسف وما يشاء الله وما يشاء يوسف أو غيره إلا ما يشاء الله.^٣

قال الله تبارك وتعالى:

﴿قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانًا نَكْتَلُ وَإِنَّا لَمُحْفِظُونَ﴾^٤
قرأ حمزة والكسائي "يَكْتَلُ" بالياء على وزن (إِفْتَعَلَ يَفْتَعِلُ). وقرأ باقون "نَكْتَلُ" بالنون على نحو الوزن السابق.^٥

قراءة من قرأ بالياء على أن يكون الفاعل ضمير مستتر تقديره "هو" يعود إلى "أخانا" المذكور قبله من قوله تعالى: "فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانًا". وقراءة بالنون على أن يكون الفاعل ضمير مستتر تقديره "نحن" يعود إلى ما يشير إليه كلمة "معنا". إنفقت القراءتان على ترغيب نبي الله يعقوب عليه السلام بزيادة كيل واحد إذا رضى وأرسل معهم ولده بنيامين.^٦

١ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص، ٣١١.

٢ - القرطبي، المرجع نفسه، ج ٨، ص ٣٤٤٦.

٣ - القرطبي، المرجع نفسه، ج ٨، ص ٣٤٤٦.

٤ - سورة يوسف الآية ٦٣.

٥ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣١.

٦ - القرطبي، المرجع نفسه، ج ٨، ص ٣٤٥٣.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِيْ اِلَيْهِمْ مِنْ اَهْلِ الْقُرَى﴾^١

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِيْ اِلَيْهِمْ فَتَسْأَلُوْا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ﴾^٢

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِيْ اِلَيْهِمْ فَتَسْأَلُوْا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ﴾^٣

قرأ حفص "نُوْحِي" بنون العظمة في المواضع الثلاثة وكسر الحاء مضارع أُوْحِي على وزن (أَفْعَل - يُفْعِلُ) وقرأ الباقون "يُوْحِي" بالياء مضارع أُوْحِي على وزن (أُفْعِل - يُفْعِلُ).^٤

قرأ حفص بنون العظمة وكسر الحاء، على أن الفعل منسوب إلى المتكلم معظم نفسه وهو الله والفعل مبني للمعلوم والفاعل ضمير مستتر تقديره: "وَحَيْنًا" والمعنى: وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحى وَحَيْنًا إليهم من أهل القرى. وقرأ بالنون لمناسبة قوله تعالى "وما أرسلنا" أى ليناسب نون العظمة في الأفعال كلها.^٥ وقراءة الباقيين بالياء وفتح الحاء على أن الفعل مبني للمجهول، ونائب الفاعل محذوف تقديره: "الوْحَى" والمعنى: وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا يُوْحَى الوْحَى إليهم من أهل القرى.^٦

والمهم في القراءة الأولى هو الموجى لذلك ذكر ولم يحذف لإعلام أن الوحى يأتى

١ - سورة يوسف الآية ١٠٩

٢ - سورة النحل الآية ٤٣.

٣ - سورة الأنبياء الآية ٧

٤ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣١٢

٥ - ابن عاشور، المرجع نفسه، ج ١٣، ص ٦٨

٦ - مجمع اللغة العربية، المعجم الوسيط، ج ١، ص ١٠٢٩. وابن عاشور، المرجع نفسه، ج ١٣،

منه دون غيره وأنه تعالى عظيم لا يعجزه شيء، منها إحياء إلى الرجال. وفي القراءة الثانية إعلام المخاطبين أن كل رسول من الرسل قبل محمد صلى الله عليه وسلم أوحى إليه الله الوحي، والمهم فيها إذاً هو الوحي أى أنهم لا ينطقون عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى. الفرق بين القراءتين هو أن الأولى اهتمت بجانب الوحي والموحى أى أن كل رسول أوحى إليه الوحي والموحى هو الله. واهتمت الثانية بجانب الوحي وأثبتت الوحي من الله لكل مرسل، وجعلت العلم بأن الله هو الموحى علماً ضرورياً أى لا حاجة في ذكره لكونه معروفاً.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾^١

قرأ حفص وحمة والكسائي "نوحى" بنون العظمة وكسر الحاء على نحو الوزن لقراءة حفص في الآيات السابقة. وقرأ الباقون "يُوحى" على نحو الوزن السابق لقراءة الباقين في الآيات السابقة^٢

والتوجيه السابق في الآيات السابقة يصدق لهذه الآية ودليل فصل هذه الآية عن الآيات السابقة هو راجع للقراء إذ انفرد حفص في قراءة بنون العظمة وكسر الحاء في الآيات السابقة وشاركه غيره في هذه الآية.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿يُسْقَىٰ بِمَاءٍ وَجِدٍ وَنُفَّضٍ بَعْضُهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْأَكْثَلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾^٣

قرأ حمزة والكسائي "وَنُفَّضٌ" بالياء مضارع فَضَّلَ على وزن (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ) وقرأ الباقون "وَنُفَّضٌ" بنون العظمة على نحو الوزن السابق.^٤

١ - سورة الأنبياء الآية ٢٥.

٢ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣١٢.

٣ - سورة الرعد الآية ٤

٤ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣١٧

قراءة حمزة والكسائي بياء الغيب على أن الفاعل ضمير مستتر تقديره. "هو" يعود إلى الله المذكور في قوله تعالى: "اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا." والمعنى: بعد أن ذكر الله بواسطة الإشارة أن الآيات منزلة من الرب الحق، احتاج الموضع بذكر النعوت التي تميز بين الرب الحق وغيره فبدأ بأنه هو الذي رفع السماوات وسخر الشمس والقمر، ويدبر الأمر ويفصل الآيات، ومد الأرض وجعل فيها رواسي. وجنات من أعناب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسقى بياء واحد، ثم قال: ويفضل بعضها على بعض على نسق واحد. وقراءة الباقي بنون العظمة على أن الفاعل ضمير مستتر تقديره "نحن" يعود إلى الله كذلك على سبيل التعظيم. وهو الالتفات من الغيبة إلى التكلم لإظهار قدرته تعالى وعظمته وعزته أي نحن فاعلوا ذلك هل هناك من يفعل ذلك من غيرنا؟^١

القراءتان على إبراز نعوت منزل الآيات الذي هو الرب الحق بمعنى مستحق للعبادة وإتيان بهذه النعوت يفيد التحدى لمن كفر بما أنزل وعبد غير الله والمعنى: هذه الآيات التي تنكرونها يا كفار أنزلها صاحب هذه النعوت هل للذين تعبدون من دونه من له مثل هذه النعوت؟

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٢ ﴾

قرأ ابن كثير وعاصم وابن عامر بخلف عنه "وَلَنَجْزِيَنَ" بنون العظمة مضارع جَزَى على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ)، وقرأ الباقيون "وَلَيَجْزِيَنَ" بياء الغيب وهو الوجه الثاني لابن عامر على نحو الوزن السابق.^٣

١ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٤ ص ١٠٧

٢ - سورة النحل الآية ٩٦

٣ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٣٠

قراءة ابن كثير ومن معه إخبار من الله عز وجل عن نفسه بالجزاء الذى أكده بالقسم، والفاعل ضمير مستتر وجوبا تقديره "نحن" يعود إلى الله تعالى المذكور قبله. وكان سياق الآيات يجرى على إخبار عن الله فالتفت إلى إخبار من الله في هذا الموضع لأهمية الجزاء. وهذا يشير إلى أن الله هو الذى يحتمل جزاء الذين صبروا. وأما بقية الأعمال فيمكن أن يوكل الله ملائكته في جزاءها.^١ وقراءه الباقيين على مناسبة لما سبق هذا الموضع من الغيبة، والفاعل ضمير مستتر تقديره "هو" يعود إلى الله تعالى.^٢

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسْتَوُوا وَجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبَرَّأَ مَا عَمَلُوا نَبِيرًا ﴾^٣

قرأ الكسائي "لَيْسُوءَ" بنون العظمة، وفتح الهمزة من غير مد بعدها مضارع سَاءَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) وقرأ ابن عامر وشعبة وحمزة "لَيْسُوءَ" بالياء على نحو الوزن السابق. وقرأ الباقون "لَيْسُوءُوا" وضم الهمزة وبعدها واو ساكنة على نحو الوزن السابق^٤

قراءة الكسائي على أنه فعل مضارع مسند إلى ضمير المعظم نفسه تقديره "نحن" يعود إلى الله. والمعنى أن الله تبارك وتعالى كان يُحَبَّرُ عن نفسه من بداية السورة التي بدأت بتنزيه الله نفسه وهو نوع من تعظيم نفسه تعالى. والموضع يقتضى ذلك لأنه يتحدث عن الإسراء والمعراج ويحتاج المخاطب هنا مثل هذه التأكيدات لأنه يسمع ما يخالف عقله، ولذلك أعظم الله نفسه أى أنه عظيم قادر على إسراء برسوله.^٥ وقراءة ابن عامر ومن معه على أن الفاعل ضمير مستتر تقديره "هو" يعود إما إلى الوعد أو إلى

١ - محسن، المرجع نفسه ج ٢، ص ٣٣٢-٣٣٣

٢ - المرجع السابق، ج ٢ ص ٣٣٢-٣٣٣

٣ - سورة الاسراء الآية ٧

٤ - ابن الجزرى، المرجع نفسه، ص ٣٠٦

٥ - الجمل المرجع نفسه، ج ٤ ص ٢٩٨

الله أو إلى البحث، وإن عاد على الوعد فالمعنى تكون: فإذا جاء وعد الآخرة ليسوء الوعد وجوهكم، والوعد الذى يسوء وجوههم هو أن يبعث الله عليهم عباداً له أولي بأس شديد فجاسوا خلال الديار. وإن عاد على الله تكون المعنى على نحو التالي: فإذا جاء وعد الآخرة ليسوء الله وجوهكم. أى يبعث عباد له أولي بأس شديد فجاسوا خلال الديار. وإن عاد على البعث فالمعنى إذا: فإذا جاء وعد الآخرة ليسوء البعث وجوهكم، أى بعث عباد لله أولي بأس شديد. وقراءة الباقيين على إسناد الفعل إلى واو الجماعة وهى عائدة على "عباد" ١

لا فرق بين إسناد فعل "ليسوء" إلى الوعد أو إلى البعث أو إلى الله عند تعظيم نفسه أو بدون التعظيم، لأن كلها إسناد إلى الوعد، والوعد وعد من الله والبعث بعث من الله ونسب هذا الفعل إلى الوعد أو البعث نسب غير حقيقى بل هو مجازى. وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يُخْصِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا ۝٦٨ أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَىٰ فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِبًا مِّنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ يَتْبَعًا ۝٦٩ ﴾

قرأ ابن كثير وأبو عمرو "أن نخسف، أو نرسل أن نعيدكم فنرسل فنغرقكم" بنون العظمة في الأفعال الخمسة مضارع خَسِفَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) ومضارع أَرْسَلَ، أَعَادَ، فَأَرْسَلَ، وَأَغْرَقَ كلها على وزن (أَفْعَلَ - يُفْعِلُ) في الفعل الثانى والثالث والرابع والخامس. وقرأ الباقيون "أن يخسف، أو يرسل، أن يعيد، فيرسل، فيغرقكم" بالياء في الأفعال الخمسة على نحو الوزنين السابقين. ٢

قراءة ابن كثير وأبى عمرو على الالتفات من الغيبة إلى التكلم وذلك لأن الله تبارك

١ - المرجع السابق، ج ٤ ص ٢٩٨

٢ - سورة الاسراء الآية ٦٨-٦٩

٣ - ابن غلبون المرجع نفسه، ص ٣٣٥

وتعالى كان يتكلم على الغيبة من قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُهُ فَلَمَّا جَنَّكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾ ثم التفت من الغيبة إلى التكلم فقال: "أَفَأَمُتُّمْ أَنْ نَخْصِفَ"، وقوله: "إلا إياه" هو على الغيبة ولو كان على التكلم لقال "إلا إيانا" وهكذا قوله: "فلما نجاكم" أى "هو"، ولما أراد الله أن يستفهمهم استفهما للإنكار على قبيح أفعالهم وتوبيخهم على ذلك التفت عن الغيبة إلى التكلم لأن الإنكار والتوبيخ أوقع إذا كان على المواجهة. ^١ وقراءة الباقيين على المناسبة أى إجراء الآيات على نسق واحد وهو الغيب، والمعنى أن الغيبة التى فى "إلا إياه" والثى فى "نجاكم" مستمرة فى الأفعال الخمسة والفاعل فى هذه الأفعال ضمير مستتر تقديره "هو" يعود على ربكم، وغرض الاستفهام هنا هو التخويف، أى تخويف عاقبة إصرارهم على كفر بأنعم الله عليهم. ^٢

القراءة الأولى على الإنكار والتوبيخ على ما يفعله الكفار والشيء الذى دلنا على هذا الإنكار والتوبيخ هو التفاته تعالى عن الغيبة إلى التكلم بنون العظمة التى تدل على عظمة المتكلم والغالب فى الإنكار والتوبيخ يأتى من عظيم. والقراءة الثانية على تخويف الكفار فى عاقبة إصرارهم على كفرهم بأنعم الله والذى دلنا على ذلك قراءة هذه الأفعال بالياء بعد ذكر كفرهم بما أنعم الله عليهم وأنهم لا يدعون غير الله إذا مسهم الضر ثم يعرضون عن شكر الله بعد أن أنجاهم من ذلك الضر، ثم ذكر هذه الأفعال الخمسة لتخويفهم على عاقبة ذلك على لسان رسوله محمد صلى الله عليه وسلم، والرسول هنا هو المخوف والمخوفون هم الكفار والمخوف منه هو الله لذلك قرءوا بالياء.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَيَوْمَ نُسِيرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ ^٣

١ - ابن عاشرو المرجع نفسه، ج ١٥ ص ١٦٤.

٢ - المرجع السابق، ج ١٥ ص ١٦٤.

٣ - سورة الكهف الآية ٤٧

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر " تُسَيِّرُ " بقاء مضارع سُيِّرَ على وزن (فُعِّلَ - يُفَعِّلُ)، وقرأ الباقون " تُسَيِّرُ " بالنون، مضارع سَيَّرَ على وزن (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ).^١

قراءة ابن كثير ومن معه على أن الفعل مبنى على المجهول ونائب الفاعل هو "الجبال"، لذلك قرأ بالباء، وقراءة الباقين على أن الفعل مبنى للمعلوم والفاعل ضمير مستتر وجوبا تقديره: "هو" يعود إلى الله المذكور في قوله تعالى: "وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا"^٢

تحدث الآية الكريمة عما سيقع يوم القيامة، لذلك كان موضعها تخويف الناس لهذا اليوم ومن التخويف إخفاء ما حقه إظهار، وإخفاء الفاعل في القراءة الأولى لتقوية التخويف، ولذلك إن التخويف الذى في القراءة الأولى أشد من الذى في القراءة الثانية

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا﴾^٣

قرأ حمزة "نَقُولُ" بنون العظمة، مضارع قَالَ على نحو وزنه السابق وقرأ الباقون "يقول" بياء الغيبة على نحو الوزن السابق.^٤

وكلتا القراءتين على مناسبة لما قبلها والقراءة الأولى على مناسبة قوله تعالى ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ ومعنى هذا أن ضمير الرفع في قوله تعالى "قلنا" الذى يدل على جماعة المتكلمين أو المتكلم معظم نفسه يناسب نون المضارعة التى تدل كذلك على جماعة المتكلمين أو المتكلم معظم نفسه، في "نقول".^٥ والقراءة الثانية على

١ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٤٣

٢ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٤، ص ٤٢٦

٣ - سورة الكهف الآية ٥٢

٤ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٤٣

٥ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٤، ص ٤٣٠

مناسبة قوله تعالى ﴿وَعَرِضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًا﴾ ومعنى هذا أن الكلام في هذه الآية على الإخبار أى على الغيبة وهى تناسب الغيبة التى فى قوله تعالى "على ربك".^١
وقال الله تبارك وتعالى :

﴿يَوْمَ يُفْخُ فِي الصُّورِ وَتَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾^٢

قرأ أبو عمرو "تَفْخُ" بفتح النون الأولى، وضم الفاء مضارع نَفَخَ على وزن (فَعَلَ - يُفْعَلُ)، وقرأ الباقون "تُفْخُ" بضم الياء وفتح الفاء نَفَخَ على وزن (فُعِلَ - يُفْعَلُ).^٣
قراءة أبى عمرو على أن الفعل مضارع مبنى للمعلوم مسند إلى ضمير العظمة، وذلك لأن الآية الكريمة تتكلم عن أحد الأمور العظيمة فى الإيثار، وهو حشر مَنْ فى القبور جميعا بالنفخ فى الصور، ولذلك نسب الله هذا الفعل إلى نفسه مع التعظيم، هذا، ليقطع إنكار منكر البعث، لأن العظم لا يعجزه شيء.^٤ وأما قراءة الباقيين فهى على أن الفعل مضارع مبنى للمجهول، ونائب الفاعل هو جار ومجرور بعده وهما "فى الصور" وموضوع هذه الآية فى هذه القراءة التخويف، لذلك أخفى الفاعل لأن كل ما أخفى أشد تخويفا مما أظهر.^٥ والفرق بين القراءتين هو أن الأولى لانتهاى إنكار منكر البعث، والثانية لتخويف السامع من اليوم ليستعد نفسه فى لقاءه
وقال الله تبارك وتعالى :

﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ لِيُحْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ﴾^٦

قرأ ابن عامر وحفص "لِيُحْصِنَكُمْ" بالتاء مضارع أَحْصَنَ على وزن (أَفْعَلَ - يُفْعَلُ)، وقرأ شعبة "لِيُحْصِنَكُمْ" بالنون على نحو الوزن السابق. وقرأ الباقون "لِيُحْصِنَكُمْ" بالياء على نحو الوزن السابق أيضا.^٧

١ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٤، ص ٤٣٠

٢ - سورة طه الآية ١٠٢

٣ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٦٣.

٤ - أبو حيان، المرجع نفسه ج ٧، ص ٣٨٢.

٥ - المرجع السابق، ج ٧، ص ٣٨٢.

٦ - سورة الأنبياء الآية ٨٠.

٧ - ابن غلبون المرجع نفسه، ص ٣٦٧.

قراءة ابن عامر ومن معه على التأنيث لأن الفعل مسند إلى ضمير محذوف تقديره "هي" يعود على الصنعة المذكورة في قوله تعالى "وعلمناه صنعة لبوس لكم" والصنعة مؤنثة لذلك أنث الفعل، ومعنى الآية على ذلك : وعلمناه صنعة لبوس لكم لتحصنكم الصنعة المذكورة. أو يعود على لبوس، ولبوس جمع لباس، وهو جمع غير عاقل لذلك أنث الفعل. ومعنى الآية على ذلك : وعلمناه صنعة لبوس لكم لتحصنكم اللبوس من بأسكم.^١ وقراءة شعبة على أن الفعل مسند إلى ضمير العظمة وهذا ليناسب قوله تعالى قبل هذا الموضع "وعلمناه" بنون العظمة والحاصل أن موضوع هذه الآية الكريمة موضوع الامتنان والمن لا يأتي إلا من المئات والمئات لا يكون إلا عظيمًا لذلك قرأ شعبة بالنون.^٢ وقراءة الباقي السبعة على أن الفعل مسند إلى ضمير داود عليه السلام أى فعل ذلك ليحصنكم من طعن بعضكم بعضاً.^٣

إسناد الفعل إلى الصنعة أو إلى اللبوس أو إلى داود عليه السلام كلها إسناد مجازي وهو من إسناد الفعل إلى سببه، وأما إسناد حقيقى هو أن يسند فعل التحصين إلى الله تبارك وتعالى. وهو الذى يحصن بأس بعضنا عن بعض.

نلاحظ فيما سبق دراسته أن القراءة بالنون تفيد أن الله تبارك وتعالى كان يعظم شأن المؤمن حتى في المخاطبة ويبين شأن الكافر حتى في المخاطبة وخصوصا عند ذكر الجزاء والعقاب، وتفيد كذلك أن الله ينسب إلى نفسه الفعل إذا كان الفعل مهمًا جدا من تعذيب أو إنعام، ومما تفيد التفات من الخطاب إلى الغيبة لما فيه من التنوع في الفصاحة أو التفات من الغيبة إلى التكلم، ويحدث ذلك كثيرا إذا كان يتكلم عن المؤمنين والمعنى إذا كان الله تبارك وتعالى يتكلم مع نبيه عن الذين آمنوا، ثم التفات من الغيبة إلى التكلم معهم تشرفا لهم وتمتعا بمخاطبتهم إياه. وتفيد كذلك إجراء الكلام على سياق الآية ليناسب لفظ الغيبة أو الخطاب قبل الفعل أو بعده.^٤

١ - - الجمل، المرجع نفسه، ج ٥، ص ١٥١.

٢ - المرجع السابق، ج ٥، ص ١٥١.

٣ - المرجع السابق، ج ٥، ص ١٥١.

٤ - وهناك أفعال غير هذه في الملحق انظر الجدول الثانى فى ص ٣٥٢

المبحث السادس

ظاهرة قراءة القراء على المفاعلة أو غيرها

زيادة ألف بين الفاء والعين على "فَعَلَ" يصير الفعل إلى صيغة "فاعل" وتأتى هذه الصيغة للدلالة على الاشتراك فى الفاعلية والمفعولية نحو ضارب زيد عمرو فزيد وعمرو مشتركان فى الفاعلية والمفعولية من جهة المعنى.^١

وقد تأتى صيغة فاعل لموافقة افعال مثل شَارَفْتُ أى أَشْرَفْتُ على القرى تَابَعْتُ الصَّوْمَ أى اتَّبَعْتُ بعضه بعضا. يجيء "فاعل" للتكثير كما كان ذلك فى فَعَلَ نحو ضاعفت الشيء أى كثرته أضعافه. وتأتى هذه الصيغة لموافقة الثلاثى أى أصل الكلمة فى المعنى مثل سافر بمعنى سفر وهاجر بمعنى هجر.^٢ اختلف القراء فى قراءاتهم لهذه الصيغة من حيث تجد بعضها يقرؤون بها فى موضع ويقرأ بعض آخر بغيرها، وفى خلال دراستنا وتحليلنا لهذه الصيغة فى القراءة السبع ستكشف لنا ظاهرة قراءاتهم بهذه الصيغة، فلنتبع القرآن الكريم لنرى ذلك.

قال الله تبارك وتعالى :

﴿يُخَذِّعُونَ اللَّهَ وَلِذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يُخَذِّعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾^٣

١ - عضيمة، المرجع نفسه، ص ١١٨.

٢ - المرجع السابق، ص ١١٨. وفى ذلك يقول علامة السودان عبد الله بن فودى :

فاعل للشركة معنى واقتسام # لفظا بفاعل ومفعول يرام

وفاقه افعال شارفت القرا # أو صاله كسافرا وهاجرا

وعنها اغنائه كقاسا # وبارك الله ووارى باسا

راجع كتاب الحصن الرصين فى علم التصريف ص ٤٢٩.

٣ - سورة البقرة الآية ٩

قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو "يُخَادِعُونَ" بضم الياء والألف وكسر الدال مضارع خَادَعَ على وزن (فَاعَلَ - يُفَاعِلُ). وقرأ الباقون "يَخْدَعُونَ" بفتح الياء بغير ألف ويفتح الدال مضارع خَدَعَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ) بفتح العين في المضارع.^١

قرأ نافع ومن معه على المفاعلة وتكون المفاعلة من اثنين تشاركا في فعل شيء، والمنافقون في الآية الكريم ينزلون أنفسهم منزلة أجنبي يدور الخداع بينهما، فهم يخادعون أنفسهم أى يمتنونها الأباطيل على المؤمنين وأنفسهم تمنهم ذلك. ويمكن أن تكون المفاعلة هنا من جانب واحد، كقولك: سافر الرجل، وعاقبت اللص.^٢ وقراءة الباقين على نفى تأثير خدعتهم على أحد سوى أنفسهم لذلك بنى الفعل على أصله بغير الزيادة مع النفي ليدل على نفى عموم التأثير وفاعل "يخدعون" ضمير مستتر وجوبا تقديره "هم"^٣ القراءة الأولى تفيد أن المفاعلة على معناها إلا أنها ليست كما يظنها الكفار من أن طرف الثانى في المفاعلة هو الله والمؤمنون، فبين لهم الله أن الطرف الثانى هو أنفسهم، وأنهم يخوضون في بغيهم لا يضررون أحدا به. والثانية تعنى أن محاولتهم من مخادعة الله والذين آمنوا ما نجحت لأن تأثير خدعتهم لم تجاوز عن أنفسهم. وتجتمع القراءتان في نفى تأثير خدعة الكفار على الله وعلى المؤمنين، ومهما حاولوا في مخادعة الله والمؤمنين لن ينجحوا أبدا. وهذا ليطمئن قلوب المؤمنين كما قال الله ﴿لَنْ يَضُرَّكُمْ إِلَّا أَذًى وَإِنْ يَقْتُلُوكُمْ يُولُوكُمْ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يَبْصُرُونَ﴾^٤

وقال الله سبحانه وتعالى :

﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾^٥

﴿وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا عِشْرِينَ﴾^٦

١ - العكبرى، التبيان، ج ١ ص ٢٨-٢٩.

٢ - أبو حيان، المرجع نفسه، ج ١، ص ٩١.

٣ - المرجع السابق، ج ١، ص ٩١.

٤ - سورة آل عمران الآية ١١١.

٥ - سورة البقرة الآية ٥١.

٦ - سورة الأعراف الآية ١٤٢.

﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ قَدْ أَفْجَيْتَكُم مِّنْ عُدُوكُمْ وَوَعَدَكُم بِأَلْطُفِ الْإِيمَانِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلَوىٰ﴾^١

قرأ أبو عمرو "وَعَدْنَا" في الثلاث الآيات السابقة من وَعَدَ - يَعِدُ من باب (فَعَلَ - يَعِلُّ) بفتح العين في الماضي وكسرها في المضارع، وقرأ الباكون "وَأَعَدْنَا" بإثبات الألف بين الواو والعين مضارع وَأَعَدَ على وزن (فَاعَلَ - يُفَاعِلُ).^٢

وقراءة أبي عمرو من "وَعَدَ" متعدى والمفعول محذوف تقديره "ميقات" في الآية الأولى والثانية و "إنزال" في الآية الثالثة أى وعد الله موسى ميقات أربعين ليلة في الآية الأولى، وميقات ثلاثين ليلة في الثانية وإنزال الكتاب على نبيهم موسى وفيه بيان دينهم وشرح شريعتهم في الثالثة، والفاعل هو الله في جميع الثلاث الآيات، والمفعول هو موسى في الأولى والثانية وفي الثالثة قومه.^٣ وقراءة الباquin على المفاعلة وهى تأتى للمشاركة غالب بين الطرفين، ففي هذه الآيات المذكورة يكون الطرف الأول هو الله والثانى هو موسى في الآية الأولى والثانية وقومه في الثالثة، فيكون الله قد وعد موسى الوحي و موسى وعده المجيء للميقات، أو يكون الوعد من الله وقبوله من موسى وقبول الوعد وعد. أو أن المفاعلة لا تعمل عملها هنا فهى كسافر وعاقب أى بمعنى "وَعَدَ" ويكون الفعل صدر من واحد على مثل قراءة أبي عمرو. أو يكون معنى "وعد" إذا كان عن غير طلب، و"واعد" إذا كان عن طلب.^٤

ونستفيد مما سبق أن الوحي إلى نبي من أنبياء الله وعد بين النبي وبين الله لعمل شئ من الأشياء كالميقات وتبليغ ما أوحى إليه إلى الخلق، وإذا بلغ النبي الوحي إلى الخلق صار وعدا بين الخلق وبين الله، وهذا إذا كان على صيغة المفاعلة، وإذا كان على صيغة "فَعَلَ" كقراءة أبي عمرو أو على صيغة المفاعلة ولكن على معنى "سافر" فهو

١ - سورة طه الآية ٨٠.

٢ - ابن غلبون المرجع نفسه، ص ١٨٧.

٣ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣٢١. وج ٢، ص ٣٦٣.

٤ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣٢١. وج ٢، ص ٣٦٣.

محض التكليف أى كلف الله تعالى النبى الميقات وتبليغ وكلف أمهم القبول والعمل بمضمون الرسالة.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَىٰ تَفْدُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ ﴾^١

قرأ نافع وعاصم والكسائى "تَفْدُوهُمْ" بضم التاء وفتح الفاء، وألف بعدها مضارع فَادَى على وزن (فَاعَلَ - يُفَاعِلُ). وقرأ الباقون " تَفْدُوهُمْ " بفتح التاء وإسكان الفاء وحذف الألف بعدها فَدَى على وزن (فَعَلَ - يَفْعِلُ) بكسر العين فى المضارع.^٢

قراءة نافع ومن معه على وزن المفاعلة و معناها فى هذه الآية الكريمة أن تكون الفدية بين الطرفين يدفع كل طرف من عنده من الأسرى للطرف الآخر سواء كان العدد مماثلاً، أو غير مماثل حسب الاتفاق الذى يتم بين الطرفين. وإما أن لا تكون المفاعلة على بابها فتكون من طرف واحد على نحو قولك سافرت وعاقبت. أو تكون معنى فادى بادل أسيراً بأسير. وقراءة الباقين على تجريد الفعل، ومعنى فدى دفع الفداء، ومعنى تفادوهم : تطلبوا الفدية من الأسير الذى فى أيديكم من أعدائكم، وتفدوهم تعطوا فديتهم.^٣

وكل ما فى هذه الآية عتاب لليهود على أفعالهم القبيحة من إيمانهم ببعض الكتاب وكفرهم ببعضه. وكفرهم ببعض الكتاب هو قتل أنفسهم وإخراج فريق منهم من ديارهم وإيمانهم ببعض الكتاب والكفر ببعض آخر وفداء بعضهم بعضاً إذا كانوا أسرى فى أيدي أعدائهم، أو قبول فدية من بأيديهم من الأسرى. ونستفيد كذلك من القراءتين جواز أخذ الفدية وهى إما أخذ ما عند الطرف الأول على مقابل ما عند

١ - سورة البقرة الآية ٨٥.

٢ - ابن الجزرى المرجع نفسه، ص ٢١٨.

٣ - أبو حيان المرجع نفسه ج ١ ص ٤٦٩.

الطرف الثانى بدون الالتفات إلى المماثلة، أو بالالتفات إلى المماثلة وهى مبادلة أسير بأسير، أو طلب الفدية من الأسير الذى فى أيدينا.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿وَلَا تَقْتُلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَتِّلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾^١

قرأ حمزة والكسائى "ولا تَقْتُلُوهُمْ، يَقْتُلُوكُمْ، قَتَلُوكُمْ" بفتح تاء الفعل الأول، وياء الثانى، وإسكان القاف فيهما، وضم التاء بعدها، وحذف الألف التى بعد القاف فى الكلمات الثلاث، مضارع قَتَلَ فى الفعل الأول والثانى وَقَتَلُوكُمْ فعل ماضى منه على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) بضم عين الكلمة فى المضارع. وقرأ الباقون "ولا تقتاتلوهم، ويقاتلوكم، وقاتلوكم" بإثبات الألف فى الكلمات الثلاث مع ضم تاء الفعل الأول وياء الثانى، وفتح القاف فيهما مع كسر تاءيهما مضارع قَاتَلَ، على وزن (فَاعَلَ - يُفَاعِلُ)^٢

ومعنى الأفعال الثلاثة فى الآية الكريمة فى قراءة من قرأ بحذف الألف، منع إنشاء القتال عند المسجد الحرام، أى مقدماته فمن إنشاء القتال أن يقتل المسلم الكافر عند المسجد، فربما يغضب الكفار على ذلك ويحاولون أن يأخذوا بالثار على المسلمين عند المسجد بدون أى مبالاة لحرمة البقعة لأن أصحابها أول من مزقها.^٣ لذلك ذهب الزمخشري^٤ إلى أن جعل وقوع القتل فى بعضهم كوقوعه فيهم، يقال قتلنا بنو فلان وقال فإن تقتلونا نقتلكم.^٥ ومعنى من قرأ بإثبات الألف فى الأفعال الثلاثة منع كذلك من مشاركة ومفاجأة الكفار فى إنشاء القتال بعد إتيانهم إلى المسجد لغرض

١ - سورة البقرة الآية ١٩١.

٢ - محسن المرجع نفسه، ج ١، ص ٢٣٧.

٣ - أبو حيان، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٢٤١.

٤ - الزمخشري، الكشف، ج ١، ص ٣٤٢.

٥ المرجع السابق، ج ١، ص ٣٤٢.

قتال المسلمين، إما لأخذ بالثأر أو للعدوان فإن أولى للمسلمين حينئذ الصلح.^١ ولكن إن أنشأ الكفار القتال فقتلوا مسلماً عند المسجد سمحت الشريعة حينئذ قتل الكافر الذي قتل المسلم، وهكذا سمحت الشريعة للمسلمين أن يقاتلوا الكفار عند المسجد الحرام لأنهم أبوا الصلح أو فاجئوا المسلمين بالقتال. هذا عند المسجد الحرام، وأما غيره يقول الله "واقتلوهم حيث ثقتموهم".^٢

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿وَلِإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ نَسْتَرْضِعَكُمْ أَوْلَدَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ ۖ وَالْقَوْلُ اللَّهِ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝﴾^٣

﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّا لَيْرَبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرِبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ۝﴾^٤

قرأ ابن كثير "آتَيْتُمْ" في الموضعين بقصر الهمزة، من أتى على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ) بكسر عين الكلمة. وقرأ الباقون "آءَاتَيْتُمْ" بالمد في الموضعين من أتى على وزن (فَاعَلَ - يَفَاعِلُ).^٥

ومعنى القراءة بالقصر "آتيتم" جئتموه، يقال: أتى جميل أى : فعله، وأتى إليه إحساناً فعله، وقال إن وعده كان مأتياً، أى مفعولاً.^٦ ومعنى قراءة المد أنه بمعنى أعطى وإذا كانت كذلك احتيج إلى تقدير المفعول الثانى، لأنها تتعدى لمفعولين أحدهما ضمير : ما، والآخر، الذى هو فاعل من حيث المعنى، والمعنى : ما آتيتم أى ما أردتم إتيانه أو إيتاءه.^٧

١ - المرجع السابق، ج ١، ص ٣٤٢.

٢ - أبو حيان، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٢٤١. والزحشرى، الكشف، ج ١، ص ٣٤٢.

٣ - سورة البقرة الآية ٢٣٣.

٤ - سورة الروم الآية ٣٩.

٥ - قمحاوى، المرجع نفسه، ص ٢٨٨.

٦ - أبو حيان الأندلسى المرجع نفسه، ج ٢ ص ٥٠٩.

٧ - المرجع السابق، ج ٢ ص ٥٠٩.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى التَّوَسُّعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمَقْتَرِ قَدْرُهُ مَتَّعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾^١

قرأ حمزة، والكسائي، "تَمَّاسُوهُنَّ" بضم التاء، واثبات الألف بعد الميم مع المد المشبع، مضارع ماس، على وزن (فاعَل - يُفَاعِلُ). وقرأ الباقون "تَمَّسُوهُنَّ" بفتح التاء من غير ألف ولا مد، مضارع مس، على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ) بفتح عين الكلمة.^٢ والقراءة الأولى على المفاعلة، وهى تعنى المشاركة بين الزوجين فى الميسس، أى هو يمسها وهى تمسه، وهو كناية عن الجماع، أى إذا طلقتم النساء قبل أن يقع بينكما معاملة الزوجية.^٣ والقراءة الثانية تعنى إن المس يأتى من جانب واحد فنسب إليه الفعل، وذلك مثل قوله تعالى : " ولم يمسسنى بشر " والميسس من الزوج هو أن يتمتع بامرأته مهما قل هذا الاستمتاع أو كثر، أى قبل أن تستمتعوا بهن.^٤

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصِطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾^٥

﴿إِنْ تَبَدُّوا لَصَّدَقَتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾^٦

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يَظْعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾^٧

١ - سورة البقرة الآية ٢٣٦.

٢ - قمحاوى، الكوكب الدرى، ص ٢٨٨.

٣ - أبو حيان الأندلسى، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٥٢٨.

٤ - المرجع نفسه السابق، ج ٢، ص ٥٢٨.

٥ - سورة البقرة الآية ٢٤٥.

٦ - سورة البقرة الآية ٢٧١.

٧ - سورة النساء الآية ٤٠.

﴿يُضَعِّفُ لَهُمُ الْعَذَابَ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ﴾^١
 ﴿إِنْ تَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضْعَفْهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ﴾^٢
 ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيضْعِفُهُ لَهُ، وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾^٣

قرأ نافع وأبو عمرو وحزمة والكسائي، جميع كلمات "فَيَضَاعِفُهُ" في القرآن الكريم كله بتخفيف العين، وألف قبلها مع رفع الفاء، مضارع ضَاعَفَ على وزن (فَاعَلَ - يُفَاعِلُ). وقرأ ابن كثير جميع كلمة "فَيَضْعَفُهُ" في القرآن الكريم كله، بتشديد العين، وحذف الألف مع رفع الفاء مضارع ضَعَّفَ على وزن (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ). وقرأ ابن عامر جميع كلمة "فَيَضْعَفُهُ" في القرآن الكريم كله بتشديد العين وحذف الألف مع نصب الفاء على مثل الوزن السابق. وقرأ عاصم جميع كلمة "فَيَضَاعِفُهُ" حيثما وقعت في القرآن الكريم بتخفيف العين وألف قبلها مع نصب الفاء على مثل وزن نافع وأبو عمرو.^٤

ومعنى قراءة من قرأ بالتشديد الكثرة لأن معنى "ضَعَّفَ الشيء" أى مثله في المقدار أو مثله وزيادة غير محصورة، ويقال هذا ضعف هذا، أى مثله،^٥ وقيل في هذه المضاعفة الواحدة بسبعمئة كما يقول الله عنها. ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُبُلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَاللَّهُ يُضْعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾^٦. وأما قراءة من قرأ بالتخفيف والمال الذي هو من ضاعف فهو أبلغ في الكثرة لأن المضاعف المشترك بين عدة أعداد أى عددا يكون مضاعفا لجميعها، ألا ترى الآية السابقة بعد أن ذكر الله مقدار التضعيف أى الواحدة بسبعمئة، قال: "الله يضاعف لمن يشاء" أى يضاعف العدد المذكور لمن يشاء والتشديد والتخفيف لغتان.^٨

١ - سورة هود الآية ٢٠.

٢ - سورة التغابن الآية ١٧.

٣ - سورة الحديد الآية ١١.

٤ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٢٥٩.

٥ - الزمخشري، أساس ص ٣٧٦.

٦ - والزمخشري، الكشاف، ج ١، ص ٣٧٨.

٧ - سورة البقرة الآية ٢٦١.

٨ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٧٦. والزمخشري، الكشاف، ج ١، ص ٣٧٨.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ زُؤُوسٌ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ﴾^١

قرأ شعبة وحمة "فَأْذَنُوا" بفتح الهمزة، ألف بعدها وكسر الذال صيغة من أَذِنَ يَأْذُنُ أَذَنَ على وزن (فَاعِلٌ - يُفَاعِلُ). وقرأ الباقيون "فَأْذَنُوا" بإسكان الهمزة وفتح الذال، فعل أمر لأَذِنَ على وزن (فَعِلٌ - يَفْعِلُ) بكسر عين الكلمة في الماضي والمضارع.^٢

قراءة شعبة وحمة هي من آذنه بكذا أعلمه أى : فاعلموا غيركم بحرب الله ورسوله، وقيل: استيقنوا بحرب من الله ورسوله، آذن إيذاناً فلانا الأمر وبالأمر : علم به^٣ وهذا شبيه قوله تعالى ﴿ فَقُلْ أَذَنْتُكُمْ عَلَى سَوَاءٍ ﴾^٤. وقراءة الباقيين أمر من آذن الثلاثي هي من الإذن، وإذا آذن المرء في شيء فقد قرره وبنى مع نفسه عليه، فكأنه قيل لهم : قررُوا الحرب بينكم وبين الله ورسوله.^٥

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾^٦

قرأ حمزة (وَيُقَاتِلُونَ) بضم الياء، وفتح القاف، وألف بعدها، وكسر التاء، مضارع قَاتَلَ على وزن (فَاعِلٌ - يُفَاعِلُ). وقرأ الباقيون (وَيَقْتُلُونَ) بفتح التاء واسكان القاف وحذف الألف على أنه مضارع قَتَلَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ).^٧

١ - سورة البقرة الآية ٢٧٩.

٢ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٢٩٨.

٣ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٧١٤.

٤ - سورة الأنبياء الآية ١٠٩.

٥ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٧١٤.

٦ - سورة آل عمران الآية ٢١.

٧ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣٢٢. وعزيمة، المرجع نفسه، ص ١١٨.

والمفاعلة في الآية الكريمة تفيد الكثرة والموالاتة، ومعنى ذلك أن الفعل يتكرر ويتلو بعضه بعضاً. والمعنى أنهم يقتلون النبيين بغير حق ثم يقاتلون أتباعهم الذين يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر، ويكررون ذلك كأن قدامهم أوصى خلفهم بذلك. ويقال "يقتلون" إذا كان المقتول واحداً لا طاقة له لمواجهتهم حتى يشاركهم في الفعل، فلما كان المقتول جماعة إما باعتبار النبيين كلهم أو باعتبار كل نبي مع أتباعه استعمل صيغة المفاعلة لإمكانية مشاركتهم في الفعل، ولو لإرادة المدافعة عن أنفسهم. ^١ وأما قراءة حذف الألف فهي لإرادة العطف على قوله في أول الآية "وَيَقْتُلُونَ" إن الله أخبر عن اليهود والنصارى بأنهم يقتلون النبيين بغير حق، فأخبر عن قتلهم أمرين بالمعروف والناهيين عن المنكر، لأن من تجرأ على قتل النبي فدونه من باب الأولى، عطف الفعل الأول بالثاني يفيد بيان حالهم، أى حالهم قتل كل من يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر. ^٢

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحَارِبِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بَيَحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ ^٣

قرأ حمزة والكسائي "فَنَادَاهُ" من نَادَى يُنَادِي على وزن (فَاعَل - يُفَاعِلُ)، وقرأ باقون "فَنَادَتْهُ" بقاء التأنيث الساكنة بعد الدال على نحو الوزن السابق. ^٤

قراءة من قرأ بغير تاء التأنيث الساكنة بألف بعد الدال من نَدَا يُنْدِي أى رفع صوته وأظهره، وهو لازم، فزيد عليه ألف ليتعدى إلى مفعول وهو على صيغة المفاعلة، إلا أنها جاءت في هذه الآية الكريمة من جانب واحد، وهذا يجوز لأنه يقال : قاتله الله وعافاه. ^٥ وقراءتهم بغير التاء لأنه يجوز أن تذكر جمع التكسير أو تأنثه، تقول : قام

١ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٧٦.

٢ - قمحاوي، طلائع البشر، ص ٤٢.

٣ - سورة آل عمران الآية ٣٩.

٤ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣٢٨. والحملواي، المرجع نفسه، ص ٣٩.

٥ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٣، ص ١٢٨.

الرجال و قامت الرجال، فاختار الذين قرءوا بغير التاء التذكير، واختار غيرهم التأنيث. ^١ ولكن التأنيث أكثر استعمالاً في القرآن الكريم وذلك مثل قوله تعالى: "إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ" ^٢، "وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ" ^٣.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿وَكَايْنٍ مِّنْ نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِيشُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ ^٤

قرأ نافع وابن كثير، وأبو عمرو "قَاتَلَ" بضم القاف، وحذف الألف، وكسر التاء من القتل أى قَاتَلَ يَقْتُلُ على وزن (فُعِلَ - يُفْعَلُ). وقرأ الباقون "قَاتَلْ" بفتح القاف وإثبات الألف وفتح التاء، من القتال، أى قَاتَلَ يُقَاتِلُ على وزن (فَاعَلَ - يُفَاعَلُ). ^٥

و"قتل" يصلح أن يسند الفعل إلى الضمير، فيكون صاحب الضمير هو الذى قتل، وتقديره في هذه القراءة: "ه" أى قَاتَلَهُ، وهو نائب الفاعل، "معه ريشون" يحتمل أن يكون جملة في موضع الحال، وفي ذلك يكون "ريون" مبتدأ مرفوع و"معه" خبر مقدم. ^٦ والمعنى: وكأين من نبي قتله {قومه} ورييون معه. ^٧ وقراءة "قاتل" يصلح أيضاً أن يسند الفعل إلى الضمير، ويكون صاحب الضمير هو الذى قاتل، وتقدير الضمير "ه" أيضاً أى قاتله وهو الطرف الثانى للمفاعلة، ^٨ والمعنى: وكأين من نبي قاتله قومه ومعه ريشون كثير ^٩

١ - المرجع السابق، ج ٣، ص ١٢٨.

٢ - سورة آل عمران الآية ٤٢.

٣ - سورة هود الآية ٦٩.

٤ - سورة آل عمران الآية ١٤٦.

٥ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣٦٧.

٦ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٣٦٩.

٧ - ومعنى ريشون الجماعة أو الرية وهى الجماعة ثم جمع بالواو والنون.

٨ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٣٦٩.

٩ - والواو الداخلة في معه واو الحال.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ فَآتَوْهُمْ نَصِيْبَهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾^١

قرأ عاصم والكسائي وحمة "عَقَدَتْ" بغير ألف بعد العين، من عَقَدَ يَعْقِدُ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ). وقرأ الباقون "عَاقَدَتْ" بألف بعد العين، من عَاقَدَ يُعَاقِدُ على وزن (فَاعَلَ - يُفَاعِلُ).^٢

القراءة بغير الألف إسناد إلى الأبيان والمفعول محذوف والتقدير: والذين عقدت أيمانكم عهدوهم فآتوهم نصيبهم. والقراءة بإثبات الألف بعد العين، على إسناد الفعل إلى الأبيان أيضا، وهو من باب المفاعلة، لأن الإنسان يضع يمينه على يمين صاحبه ويحلف ويقول: دمي دمك، وترثني وأرثك، ويصنع الآخر كما صنع الأول، فيكون بينهما المحالفة.^٣

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْحُومًا وَعَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾^٤
 {أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ}.^٥

قرأ حمزة والكسائي "لَمَسْتُمْ" بحذف الألف التي بعد اللام في السورتين، من لَمَسَ يَلْمَسُ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) وقرأ الباقون "لَامَسْتُمْ" بإثبات الألف بعد اللام في السورتين، من لَامَسَ يُلَامِسُ على وزن (فَاعَلَ - يُفَاعِلُ).^٦

١ - سورة النساء الآية ٣٣.

٢ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٤٠٧.

٣ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٤٦.

٤ - سورة النساء الآية ٤٣.

٥ - سورة المائدة الآية ٦.

٦ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٤١١.

قراءة حمزة والكسائي تفيد أن الإنسان إذا لمست يده جسد المرأة أو مس بعض جسده بعض جسد المرأة نقضت وضوءه وإن لم تمسسه المرأة أى وإن لم تقصد ذلك إليه، فعلى هذا فإن الخطاطب للرجال دون النساء. وأما قراءة الباقرين فهي كذلك إلا أنها اعتبرت المس من جانبيين جانب الرجل وجانب المرأة إذا قصد اللامس والملموس المس نقضت وضوءهما.^١ وقيل معنى المس والملاسة الجماع، من ذلك قوله تعالى: "وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ"^٢ أى لم يجامعنى بشر، وفي القاموس المحيط، الملاسة: المماساة والمجامعة، ومنه قولهم: امرأة لا تمنع يد لامس أى تزنى وتفجر.^٣

وعلى هذه القراءات يبيح الله تبارك وتعالى التيمم لمن لمس يده أو جسده النساء بقصد اللذة في قلبه أو قلبها معا، أو لمن جامع النساء بشرط فقد الماء. والمفاعلة في قراءة الباقرين التى هى على معنى الجماع فهي على غير بابها وهى على نحو: "عاقبت اللص".

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْتِنِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّرتَهُمْ
إِطْعَامَ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرَ رَقَبَةٍ﴾

قرأ شعبة وحمزة والكسائي "عَقَّدْتُمْ" بحذف الألف التى بعد العين، وتخفيف القاف من عَقَدَ يَعْقُدُ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ). وقرأ ابن ذكوان "عَاقَدْتُمْ" بإثبات الألف بعد العين، من عَاقَدَ يَعَاقِدُ على وزن (فَاعَلَ - يُفَاعِلُ) وقرأ الباقرين "عَقَّدْتُمْ" بحذف الألف، وتشديد القاف، من عَقَدَ يَعْقُدُ على وزن (فَعَلَ - يُفَعِّلُ).^٥

القراءة الأولى على أصل الفعل وهو "عقد" الثلاثي المتعدى من باب ضرب والفاعل في الآية هو ضمير الرفع "تم" والمفعول به هو "الأيمان". وعقد يدل على ما

١ - أبو حيان، المرجع، نفسه، ج ٣، ص ٦٥٣.

٢ - سورة آل عمران الآية ٤٧.

٣ - آبادي، القاموس المحيط، ص ٥١٦.

٤ - سورة المائدة الآية ٨٩.

٥ - محيسن، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٢٥.

شدَّ شدةً وثيقةً، وعقد اليمين توثيقه وتوكيده، والمعنى : لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بشيء أو ثقتكم العقدة عليه باليمين.^١ وأما قراءة ابن ذكوان فهي على المفاعلة فمن معنى المفاعلة التشارك في إيجاد شيء، وقد اختلف العلماء في إعمالها في الآية، ويرى الذين أعملوها أنه يجري العقد الذي بمعنى العهد بين اثنين كما يظهر ذلك في معنى "عَقَدَ" أى جمع طرفي الشيء كالحبل، فعلى هذا المعنى فإن الله يؤاخذ العاقد والمعقود له إذا حثا. وأما الذين يرون أنها ليست من بابها فهم يرون أنه يحتمل أن يكون بمعنى المجرد، وذلك نحو : جاوزت الشيء وجزته، وقاطعته وقطعته، أى هجرته.^٢ وقراءة الباقرين بالتشديد هو على هذه المعنى وهو إما أنه للتكثير لكون المخاطب جماعة، أو أنه بمعنى المجرد، أى أنه يوافق المجرد عن التشديد وعلى هذا فإن الشدة زيادة، وذلك على نحو : قدّر و قدر.^٣

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُدْرِسُونَ﴾^٤

قرأ ابن كثير وأبو عمرو "دَارَسْتُ" بألف بعد الدال، وسكون السين، وفتح التاء، من دَارَسَ يُدَارِسُ على وزن (فَاعَلَ - يُفَاعِلُ)، وقرأ ابن عامر "دَرَسْتُ" بحذف الألف التى بعد الدال وفتح السين وسكون التاء، من دَرَسَ يَدْرُسُ على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ)، وقرأ الباقرين "دَرَسْتُ" بغير ألف، وإسكان السين وفتح التاء على نحو الوزن السابق، لقراءة ابن عامر.^٥

وقراءة ابن كثير ومن معه على المفاعلة وهى تعنى : أن الكفار يرمون الرسول صلى الله عليه وسلم، بأنه دارس القرآن الكريم غيره من أهل الأخبار الماضية والقرون الخالية حتى حفظ ما درسه، ثم جاء يتلوه ويدعى الرسالة، كما حكى الله عنهم قولهم:

١ - والجمل، المرجع نفسه، ج ٢ ص ٢٦٨.

٢ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٢ ص ٢٦٨.

٣ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٤ ص ٣٥ والجمل، المرجع نفسه،

ج ٢ ص ٢٦٨.

٤ - سورة الأنعام الآية ١٠٥.

٥ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٦٠.

"وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي".^١ كانوا يقولون هو يدارس سلمان وغيره من الأعاجم واليهود ومعنى دارس أى قارئ وناظر. وأما قراءة ابن عامر فهي تعنى أن الآيات بَلِيَتْ وَقِدَمَتْ وتكررت على الأسماع، ومضت عليها دهور فجتتنا بها يشيرون إلى أن الآيات القرآنية حديث من أحاديث الأولين،^٢ كما حكى الله عن قولهم: "وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا".^٣ وأسندت قراءة الباقيين الفعل إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فالتاء في "درست" ضمير للمخاطب، والمعنى هذه الآيات التى جئتنا بها كانت نتيجة دراستك وحفظك كتب الأمم السابقة وهذا كما حكى الله قولهم: ^٤ ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَآذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾^٥

اجتمعت القراءات الثلاثة على إفساد طعن الكفار لرسالة الرسول من أنه درس كتب أهل الكتب السابقة كاليهود والنصارى، أو نقل الرسول من أساطير الأولين، أو نتيجة دراسة الرسول لما قال الأولون الذى قد مر زمانه بعيدا، وهذا يدل على أن المشركين لا يعرفون شيئا سوى أساطير الأولين أو كتب الأمم السابقة، ولا يمكن عندهم أن يأتى أحد بشيء جديد من عند الله فبين الله سبحانه وتعالى أن تصريف الآيات لبيان مدلولاتها لقوم يعلمون الحق فيتبعونها، وأما الذين كفروا فهم فى خوض يعمهون.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿إِنَّ الَّذِينَ قَرَأُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا يَشِيعَا كُتُبًا مِّنْهُمُ فِي شَىْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾^٦

١ - سورة النحل الآية ١٠٤.

٢ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٤١٥.

٣ - سورة الفرقان الآية ٥.

٤ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٤١٥.

٥ - سورة النحل الآية ٢٤.

٦ - سورة الانعام الآية ١٥٩.

﴿ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴾^١

قرأ حمزة والكسائي "فَارِقُوا" بألف بعد الفاء، وتخفيف الراء من فَارَقَ يُفَارِقُ على وزن (فَاعَلَ - يُفَاعِلُ)، وقرأ الباقون "فرقوا" بدون ألف وتشديد الراء، من فَرَّقَ يُفَرِّقُ على وزن (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ)^٢

القراءة بألف هي من المفارقة، على وزن المفاعلة والمفاعلة هنا بمعنى فعل كسافت بمعنى سفرت أى خرجت إلى السفر إلا أن في المفاعلة في هذه الآية الكريمة مبالغة والتكثير،^٣ والمعنى إن الذين تركوا دينهم وخرجوا عنه خروجاً فارتدوا. والقراءة بالتشديد من التفريق، وهى بمعنى فَعَّلَ أى أنهم فرّقوا دينهم يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض وهذه الآية الكريمة تتكلم عن اليهود والنصارى، لأن الله وصفهم بهذه الصفة في غير من آية، منها قوله تعالى "وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ" ولأن الذين فرقوا دينهم زمن الرسول هم اليهود والنصارى، وأما الفرق والأحزاب فإنها لم توجد إلا بعد زمن الرسول صلى الله عليه وسلم وعلى ذلك فإن القراءتين متفقتين في المعنى، لأن اليهود والنصارى تركوا أصل دينهم واتبعوا أهوائهم أو آمنوا ببعض ما في الدين وكفروا ببعض ما فيه، وهذان الحالان سواء لأن كل من ترك بعض دينه تركه كله.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ وَهَزَىٰ إِلَيْكَ يَمِينُكَ النَّخْلَةَ تَسْقِطُ عَلَيْكَ رُطْبًا خَبِيثًا ﴾^٤

قرأ حفص "تُسَاقِطُ" بضم التاء وتخفيف السين وكسر القاف على أنه مضارع "سَاقَطُ" على وزن (فَاعَلَ - يُفَاعِلُ) وقرأ حمزة "تُسَاقِطُ" بضم التاء وتخفيف السين وفتح القاف على أنه مضارع "تَسَاقِطُ" على وزن (تَفَاعَلَ - يَتَفَاعَلُ) وقرأ الباقون

١ - سورة الروم الآية ٣٢.

٢ - ابن الجزرى، تقريب، ص ١١٣.

٣ - الاسترأبادى، المرجع نفسه ج ١، ص ٩٩.

٤ - القرطبي، المرجع نفسه، ج ١، ص ٢٥٨٥. والاسترأبادى، المرجع نفسه ج ١، ص ٩٩.

٥ - سورة مريم الآية ٢٥.

تَسَاقَطُ " بفتح التاء وتشديد السين وفتح القاف على أنه مضارع "تَسَاقَطُ" على نحو وزن قراءة حمزة.^١

قراءة حفص على أن الفاعل ضمير مستتر تقديره "هى" يعود على النخلة و"رطباً" مفعول به، والمعنى : وهزى إليك بجذع النخلة تساقط عليك النخلة رطباً. ومن معانى "فاعل" أن يكون على معنى أفعال المتعدى، كَوَالَيْتُ الصَّوْمَ وَتَابَعْتُهُ بمعنى أَوَلَيْتُهُ وَتَبَعْتُ بَعْضَهُ بَعْضًا، ومعنى "سَاقَطُ" فى الآية الكريمة سقوط الرطب متوالياً ومتتابعاً من غير القطع.^٢ وقراءة حمزة على أن أصل الفعل "تساقط" فحذف منه إحدى التاءين تحفيظاً، والفاعل ضمير مستتر يعود على النخلة، والمفعول مضمَر تقديره "ثمر" و"رطباً" حال، والمعنى: وهزى إليك بجذع النخلة تساقط عليك النخلة ثمرها رطباً. ومن معانى "تفاعل" مطاوعة "فاعل" كَوَالَيْتُهُ فَتَوَالَى وَتَابَعْتُهُ فَتَتَابَعَ، ومعنى "تَسَاقَطُ" أى تقبل النخلة إسقاط ثمرها متتابعاً ومتوالياً من غير التقطيع.^٣ وقراءة الباقي السبعة على أن أصل الفعل "تساقط" أيضاً إلا أنهم أدغموا التاء فى السين بدل الحذف وذلك ليدل على إمكانية كثرة التوالى والتتابع إذا كان لها حاجة إلى ذلك.^٤

وأصل القراءة الثانية والثالثة القراءة الأولى، القراءة الأولى على معنى الموالات والتتابع والقراءة الثانية على مطاوعة ذلك أى أن مريم عليها السلام إذا فعلت ما أمرها ربها به وهو اهتزاز النخلة ستجدها مطاوعاً لما وعدّها ربها به وهو سقوط ثمرها متوالياً ومتتابعاً والقراءة الثالثة تعنى ذلك مع إمكانية كثرة ذلك، أى إذا احتاجت إلى كثرة ذلك فهو ممكن، هذا كله لتطمئن قلبها وتطيع ربها.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿إِنَّ اللَّهَ يَنْفَعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ۝٥٠﴾

١ - ابن غلبون، المرجع نفسه ص ٣٥٢ - ٣٥٣.

٢ - الحملاوى، المرجع نفسه، ص ٣٩ - ٤٢

٣ - المرجع السابق، ص ٣٩ - ٤٢.

٤ - الحملاوى، المرجع نفسه، ص ٣٩ - ٤٢. وأبو حيان المرجع نفسه ج ٧. ص ٢٥٥.

٥ - سورة الحج الآية ٣٨.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو "يُدْفَعُ" بفتح الياء وإسكان الدال وحذف الألف التي بعدها وفتح الفاء مضارع دَفَعَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ)، وقرأ الباقون "يُدَافِعُ" بضم الياء وفتح الدال وإثبات ألف بعدها وكسر الفاء مضارع دَافَعَ على وزن (فَاعَلَ - يُفَاعِلُ)^١.

قراءة ابن كثير ومن معه على أن الفعل مضارع "دفع" الثلاثي. ومعنى هذه الآية الكريمة في هذه القراءة، أن الله أعلن للمؤمنين وعده في دفاع عنهم على كل ما يواجه أعدائهم عليهم، فهو مجرد الدفاع المعلوم من تحويل عنهم كل منكر أو شر وإبداله خيراً.^٢ وقراءة الباقيين على أن الفعل مضارع "دَافَعَ" على وزن (فاعل) ومن معاني هذا الوزن المبالغة، والمفاعلة في هذه الآية ليست على بابها وإنما هي من باب عاقبت وسافرت والمبالغة هنا تعني أن الله يدافع عنهم كل ما واجههم به أعدائهم من الشر كبيرها وصغيرها في كل وقت ومكان، أي لن ينالهم من عدو نيلاً إلا دافع عنهم الله.^٣ الدفاع من الله مجرد ومزيده سواء، لأن دفاعه تعالى مهما قل فهو المنع الذي لا يخرق والأمان الذي لا يخاف، لذلك فإن القراءتين تفيدان شيئاً واحداً، وهو وعد الدفاع من الله للذين آمنوا وإن الله لا يخلف الميعاد.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ اذِ انْ لِلَّذِينَ يَقْتُلُونَ بِاَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَلَئِنْ اَنَّ اللَّهَ عَلَّيْهِمْ لَقَدِيرٌ ﴾

قرأ نافع وابن عامر وحفص "يُقَاتِلُونَ" بفتح التاء مضارع قُوتِلَ على وزن (فَاعَلَ - يُفَاعِلُ) بناثاً للمجهول، وقرأ الباقون "يُقَاتِلُونَ" بكسر التاء قَاتَلَ على وزن (فَاعَلَ - يُفَاعِلُ).^٥

١ - ابن الجزري المرجع نفسه ص ٣٢٦.

٢ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٥، ص ١٩٩.

٣ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٥، ص ١٩٩.

٤ - سورة الحج الآية ٣٩.

٥ - ابن الجزري، النشر، ص ٣٢٦.

قراءة نافع ومن معه على أن الفعل مضارع مبني للمجهول ونائب الفاعل هو الواو، والمعنى: أذن للذين يُقَاتِلُهُم الكفار والمشركون القتال بأنهم ظلموا. والمقتولون في هذه القراءة هم المؤمنون وهم المأذون في القتال.^١ وقراءة الباقيين على أن الفعل مضارع مبني للمعلوم، والفاعل هو الواو والمفعول به محذوف تقديره "الكفار" والمعنى: أذن للذين يقاتلون الكفار القتال بأنهم ظلموا، والمقتولون في هذه القراءة هم الكفار، والمأذون في قتال الكفار هم المؤمنون. وهذا إخبار من الله بأن المؤمنين لم يقاتلوا الكفار إلا بعد أن ظلمهم الكفار وإلا بعد أن أذن الله لهم.^٢

يتضح لنا مما درسنا سابقا أن صيغة المفاعلة جاءت على معان مختلفة في قراءة القراء السبع منها ما كان على بابها وهو الدلالة على الاشتراك في الفاعلية والمفعولية. وقد أتت صيغة فاعل لموافقة أفعل في أماكن كثيرة من قراءة القراء السبع. وكما أتت هذه الصيغة لموافقة الثلاثى أى أصل الكلمة في المعنى كثيرة. هناك الأفعال غير هذه وهى موجودة في الملحق لهذا البحث،^٣

١ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٥، ص ٢٠٠.

٢ - المرجع السابق، ج ٥، ص ٢٠٠.

٣ - لم يفعل بها الباحث كما فعل للأفعال السابقة، نظرا إلى أن الدراسة والتحليل التى سبقت أغنت عنها كى لا يكون فى البحث التكرار غير مفيد وخصوصا إذا نظرنا أن استعمال تلك الأفعال لم تختلف باستعمال هذه الأفعال. أنظر الملحق الجدول الثانى فى ص ٣٥٥

الفصل الرابع

الأفعال المزيدة بحرفين في قراءة القراء السبع

المبحث الأول

ظاهرة قراءة القراء ببناء الفعل للفاعل أو للمفعول

الفعل مبنى للفاعل هو الفعل الذى يحتاج إلى ذكر من فعله، ومبنى للمفعول هو الذى لا يحتاج بناؤه إلى ذكر من فعله،^١ فهناك التغيرات التى تحدث على الفعل عند بنائه للمجهول:

إذا كان الفعل صحيح العين وأسند إلى المفعول به فإنه يضم أوله مطلقا ثلاثيا كان أو غير ثلاثي ماضيا كان أو مضارعا، وذلك مثل: ضَرَبَ، تقول فيه ضَرَبَ - يُضَرَّبُ ومثال: أَكْرَمَ تقول فيه أَكْرِمَ - يُكْرَمُ، وهكذا.^٢

إذا كان الفعل المراد بناؤه للمفعول مبدوءا بتاء مزيدة للمطاوعة فإن الأول والثانى يضم وذلك مثل: تَدَخَّرَجَ تقول تُدَخَّرَجُ.^٣

إذا كان مبدوءا بهمزة وصل وأريد بناؤه للمفعول فإنه يضم الحرف الأول والثالث. وذلك مثل: انْطَلَقَ تقول انْطَلِقْ. وأما الحرف الذى يلي الحرف الأخير والفعل هنا لا يخلو إما أن يكون ماضيا أو مضارعا.^٤ فإن كان الفعل ماضيا فإن حركة ما قبل الأخير تكون كسرة وذلك مثل ضَرَبَ و أَكْرِمَ. وإن كان الفعل مضارعا فإن حركة ما قبل الآخر تكون فتحة وذلك مثل يُضَرَّبُ و يُكْرَمُ.^٥

١ - عضيمة، اللباب من تصنيف الأفعال، ص ٧٢.

٢ - المرجع السابق، ص ٧٢.

٣ - عضيمة، المغنى، ص ٢٠٦.

٤ - المرجع السابق، ص ٢٠٧.

٥ - المرجع السابق، ص ٢٠٨.

إذا كان الفعل معتل العين و أريد بناؤه للمفعول يكسر أوله وذلك مثل قولك في قال وبيع تقول قيل و بيع والأصل قُولَ و يُبِعَ فاستقل الكسرة على حرف العلة، فحذف ضمة الفاء ونقل كسرة العين إليها ثم قلبت الواو ياءً لسكونها و كسرة ما قبلها، وهكذا. ^١ طلبا لمعرفة الأغراض التي جعل بعض القراء أن يقرأوا ببناء الفعل للفاعل وبعضها آخر ببنائه للمفعول تتبعنا القرآن الكريم على قراءة القراء السبع فوجدنا ما يلي:

قال الله تبارك وتعالى:

﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَتَمَنَاءَ فَأَخَذْنَاكُمْ ثَمَّ يُمْسِكُكُمْ ثَمَّ يُخَيِّكُمُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ^٢ ﴾

قرأ القراء السبع لفظ "ترجعون" وما جاء على تصريفه، مع إفادته الرجوع إلى الآخرة بعد الحياة الدنيا على حسب ما يلي:

أبو عمرو: قرأ بفتح حرف المضارعة وكسر الجيم، "تَرْجِعُونَ" من رَجَعَ يَرْجِعُ على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ) مبنيًا للفاعل في قوله تعالى: "وَأَنْتُمْ لَا تَرْجِعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ" ^٣ وقرأ باقي المواضع بضم حرف المضارعة وفتح الجيم "تُرْجِعُونَ" من رُجِعَ يُرْجَعُ على وزن (فُعِلَ - يُفْعَلُ) ^٤ مثل قوله تعالى: "وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجِعُونَ" ^٥.

حمزة: قرأ بفتح حرف المضارعة وكسر الجيم "تَرْجِعُونَ" من رَجَعَ يَرْجِعُ على وزن

١ - عزيمة، اللبلب ص ٧٢. ويقول علامة السودان في ذلك:

فرع بنا المجهول ضم الأول # ثان ذى ثالث الذ وصلا

قبل أخيره افتحن في الآتى # واكسره في الماضى وكسر يأتى

أول ما كليل أو ضما يشم # أو ضم بعض ذى للبس يلتزم

راجع كتاب الحصن الرصين في علم التصريف، ص ٣٣٦.

٢ - سورة البقرة الآية ٢٨.

٣ - سورة البقرة الآية ٢٨١.

٤ - عزيمة، المغنى، ص ١٥١. وابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢١٢.

٥ - سورة المؤمنون الآية ١١٥.

(فَعَلَ - يَفْعَلُ) مبنيًا للفاعل في قوله تعالى: "وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا لَا تَرْجِعُونَ"^١ وقوله "تَرْجِعُ" الأمور حيث وقع في القرآن الكريم. وقرأ المواضع الباقية بضم حرف المضارعة وفتح الجيم "تَرْجِعُونَ" من رُجِعَ يُرْجَعُ على وزن (فُعِلَ يُفْعَلُ) المبني للمفعول.^٢

الكسائي: قرأ بفتح حرف المضارعة وكسر الجيم "تَرْجِعُونَ" من رَجَعَ يَرْجِعُ على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ) المبني للفاعل في قوله تعالى: "وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا لَا تَرْجِعُونَ"^٣ وقوله تعالى: "وَوَظَنُوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يَرْجِعُونَ"^٤ وكذلك "تَرْجِعُ الأمور" حيث وقع في القرآن وقرأ المواضع الباقية بضم حرف المضارعة وفتح الجيم "تَرْجِعُونَ" من رُجِعَ يُرْجَعُ على وزن (فُعِلَ - يُفْعَلُ) المبني للمفعول.^٥

ابن عامر: قرأ بضم حرف المضارعة وفتح الجيم على وزن (فُعِلَ - يُفْعَلُ) المبني للمجهول وقرأ "تَرْجِعُ الأمور" بفتح حرف المضارعة وكسر الجيم على وزن: (فَعَلَ - يَفْعَلُ) المبني للفاعل.^٦

وأما نافع وعاصم من رواية حفص، وابن كثير قرءوا بضم حرف المضارعة وفتح الجيم من رَجَعَ يَرْجِعُ على وزن (فُعِلَ - يُفْعَلُ) المبني للمفعول في جميع القرآن الكريم^٧

القراءة ببناء الفعل للفاعل تفيد أن الخلائق هم الذين يرجعون إلى ربهم بأنفسهم بعد انقضاء آجالهم أي يعودون إلى المعاد بأنفسهم لأن تركيب خلقهم يقتضى ذلك، كما تعود الماشية إلى مراحتها بنفسها حين رواحها، والمراد بهذه القراءة هو التذكير بالمسير، أي تحذروا أنفسكم عما سيقع عليكم يوم ترجعون فيه إلى الله. والقراءة ببناء الفعل للمجهول تفيد ترجيع الخلائق إلى ربهم بعد انقضاء آجالهم أي يُرْجَعُونَ إلى

١ - سورة المؤمنون الآية ١١٥.

٢ - عزيمة، المغنى، ص ١٥١. وابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢١٢.

٣ - سورة المؤمنون الآية ١١٥.

٤ - سورة القصص الآية ٣٩.

٥ - عزيمة، المغنى، ص ١٥١. وابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢١٢.

٦ - المرجعان السابقان في الصفحتين المذكورتين فوقه.

٧ - ابن غلبون المرجع نفسه، ص ١٨٦. وقمحاوي، الكوكب الدرر، ص ٣٥٦.

المعاد طوعاً أو كرهاً، كما يرد الراعى الماشية إلى مرايحها فى المساء والمراد بهذه القراءة التخويف بالمسير، وذلك لإخفاء الفاعل لأن إخفائه يوحى شدة واضطراب الموقف.

وقال الله تبارك تعالى:

﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴾

قرأ نافع " ولا تُسأل " بفتح حرف المضارع، وسكون اللام، من سأل يسأل على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ) بفتح عين الكلمة فى الماضى والمضارع وقرأ الباقون " ولا تُسأل " بضم حرف المضارع ورفع اللام، من سُئِلَ يُسأل على وزن (فُعِلَ - يُفْعَلُ) بكسر عين الكلمة فى الماضى وفتحها فى المضارع مع ضم حرف المضارع مبنياً على المجهول.

وقراءة " ولا تُسأل " على النهي، وظاهره أنه نهى حقيقى، نهى الله النبى صلى الله عليه وسلم أن يسأل عن أحوال الكفار حين بلغوا غاية العذاب التى ليس بعدها مستزاد، ويحتمل أن لا يكون نهياً حقيقياً، بل جاء ذلك على سبيل تعظيم ما وقع فيه أهل الكفر من العذاب، كما تقول كيف حال فلان ؟ إذا كان قد وقع فى بلية، فيقال لك: لا تسأل عنه. ٣ وقراءة " ولا تُسأل " على الاستئناف، ومعنى ذلك، أنك لا تسأل عن الكفار ما لهم لم يؤمنوا، لأن ذلك ليس عليك، إن عليك إلا البلاغ، إنك لا تهدى يا محمد من أحببت، إنما أنت منذر، وفى ذلك تسلية له صلى الله عليه وسلم، وتخفيف ما كان يجده من عنادهم، فكأنه قيل: لست مسئولاً عنهم فلا يحزنك كفرهم. ٤ وفى ذلك دليل على أن أحداً لا يسأل عن ذنب أحد، ولا تزر وازرة وزر أخرى.

وقال الله تبارك وتعالى:

١ - سورة البقرة الآية ١١٩.

٢ - الحملاوى، المرجع نفسه، ص ٤٩. وابن الجزرى المرجع نفسه، ص ٢٢١.

٣ - أبو حيان الأندلسى المرجع نفسه، ج ١، ص ٥٨٩.

٤ - المرجع السابق، ج ١، ص ٥٨٩. ومحيسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ١٨٣.

﴿وَلَوْ رَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾^١
 قرأ ابن عامر "يُرُونَ" بضم حرف المضارع، مضارع أرى على وزن (أَفْعَل - يُفْعَلُ)،
 وقرأ الباقون "يَرُونَ" بفتح حرف المضارع مضارع رأي، على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ).^٢
 ووجه من قرأ بضم الياء لأنه اعتبر "يرون" من "أريت" المنقولة من "رأيت"
 بمعنى أبصرت، وواو الجمع نائب فاعل و"العذاب" مفعول به، والتقدير: يريهم الله
 العذاب. ووجه الفتح هو أن "يرون" من "رأى" البصرية، والفاعل هو واو الجمع من
 "يرون".^٣

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾^٤

قرأ حمزة "يَخَافَا" بضم حرف المضارع، مضارع خيفَ على وزن (فَعِلَ - يُفْعَلُ). وقرأ
 الباقون "يَخَافَا" بفتح حرف المضارع مضارع خاف، على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ).^٥

و"خاف" فعل يتعدى تارة بنفسه كقولك: خاف زيد عمرا، وتارة يتعدى بحرف
 الجر، نحو خاف منه، وخاف عليه، فإذا بنى للمفعول صار: خيف زيد، ويخاف زيد،
 بضم حرف المضارع.^٦ ففي قراءة من ضم حرف المضارع فضمير الزوجين هو نائب
 الفاعل، ويجوز أن يكون "ألا يقيمان" بدل اشتغال من الزوجين، والمعنى: إلا أن يخاف
 عدم إقامتهما حدود الله وفي قراءة من فتح الياء فهو على البناء للفاعل، وإستناد الفعل
 إلى ضمير الزوجين المفهوم من السياق، و"أن لا يقيما حدود الله" مفعول به.^٧

١ - سورة البقرة الآية ١٦٥.

٢ - القمحاوي، طلائع البشر، ص ٣٠.

٣ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٨٨.

٤ - سورة البقرة الآية ٢٢٩.

٥ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٢٤٩.

٦ - عضيمة، اللباب، ص ٧٢.

٧ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٤٧٠-٤٧٢. وقمحاوي، الكوكب الدرر، ص ٣٨٧.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَعْلَلْ مِمْسَاكًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾^١

قرأ ابن كثير و أبو عمرو وعاصم "يَعْلَلْ" بفتح حرف المضارع، وضم الغين، مضارع عَلَّلَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) وقرأ الباقون "يُعْلَلْ" بضم حرف المضارع وفتح الغين، مضارع عُلِّلَ على وزن (فُعِلَ - يُفْعَلُ).^٢

معنى قراءة على البناء للفاعل: أى لا يمكن أن يقع من نبي صلى الله عليه وسلم غلول^٣ وهو خيانة والخيانة معصية، والنبي صلى الله عليه وسلم معصوم من المعاصي لذلك لا يمكن أن يقع فى شيء منها. ومعنى قراءة على البناء للمفعول: قيل إنه من "عُلِّلَ" أى ليس لأحد أن يخون النبي صلى الله عليه وسلم فى الغنيمة، وخص النبي صلى الله عليه وسلم بذكر وإن كان ذلك حراما مع غيره، لأن المعصية بحضرته صلى الله عليه وسلم أشنع لعظمته، وقيل هو من أغل المزيد بهمزة.^٤ أى ما ينبغي أن ينسب النبي إلى الغلول، كقولهم أكذبت أى نسبته إلى الكذب.^٥

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفَعًا﴾^٦

﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَلِيمٌ﴾^٧

١ - سورة آل عمران، الآية ١٦١.

٢ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣٧٥.

٣ - هو الخيانة فى الشيء مثل اخذ الشيء من الغنيمة قبل أن تقسم، واخذ بعض اللحم فى السلخ بغير إذن صاحبه. القاموس المحيط ص ٩٣٦.

٤ - أبو حيان الأندلسى، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٤١٢.

٥ - الجمل، المرجع نفسه، ج ١ ص ٥٠٦.

٦ - سورة النساء الآية ١١.

٧ - سورة النساء الآية ١٢.

قرأ ابن كثير وابن عامر وشعبة "يُوصَى" في الموضعين بفتح الصاد وألف بعدها لفظاً لا خطأ، مضارع أُوصِيَ على وزن (أَفْعَل - يُفْعَل) وقرأ حفص الموضع الأول "يُوصَى" بكسر الصاد، وياء بعدها مضارع أُوصِيَ على وزن (أَفْعَل - يُفْعَل)، وقرأ الموضع الثاني بفتح الصاد وألف بعدها. وقرأ الباقر الموضعين بكسر الصاد وياء بعدها.^١

بناء الفعل "يوصى" للمفعول يجعله في الإطلاق والتعميم، والمعنى أنه قاعدة تصدق على كل ميت أى: من بعد وصية يوصى بها الميت عادة أو دين. أما بناء الفعل "يوصى" للفاعل يجعله في التقييد، والمعنى يخص الفعل الميت الموجود على فراش الموت، فجاءت صيغة الفعل على المضارع وإن كانت بمعنى الماضي أى: من بعد وصية وصى بها الميت أو دين.^٢

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ﴾^٣

قرأ حفص وحمة والكسائي "وأَحِلَّ" بضم حرف المضارع، وكسر الحاء، من أَحَلَّ يُحِلُّ على وزن (فُعِل - يُفْعَل). وقرأ الباقر "وأَحَلَّ" بفتح حرف المضارع والحاء، من أَحَلَّ يُحِلُّ على وزن (أَفْعَل - يُفْعَل).^٤

قراءة ببناء الفعل للمفعول عطفاً على قوله تعالى "حرمت عليكم" وذلك ليطابق أول الكلام بآخره، أى لما ذكر تعالى كلمة "حرم" التى تعنى المنع وذكر المحرمات بعدها عطف عليها نقيضها فقال "وأحل"، فعلى ذلك طابق بناء الفعل الثانى بالفعل الأول.^٥ وقرأ ببناء الفعل للفاعل عطفاً على الفعل الناصب لكتاب، فى قوله تعالى:

١ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٤٠٠.

٢ - الهاشمى، السيد أحمد، جواهر البلاغة فى المعانى والبيان والبدیع، ص ١٤١ - ١٤٢.

٣ - سورة النساء الآية ٢٤

٤ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٣٥.

٥ - قمحاوى، طلائع البشر، ص ٥٣.

"كتاب الله عليكم" وقد بُني ذلك الفعل للفاعل وأسندته إلى الله على الفاعلية أي كتب الله ذلك عليكم وأحل لكم.^١

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿فَإِذَا أَحْصَنَ فَإِنْ أَتَيْتَ بِفَحْشَةٍ فَلَمْ تَنْصِفْ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ﴾^٢

قرأ شعبة وحمة والكسائي "أَحْصَنَ" بفتح الهمزة والصاد من أَحْصَنَ يُحْصِنُ على وزن (أَفْعَلَ - يُفْعِلُ). وقرأ الباقون "أَحْصَنَ" بضم الهمزة وكسر الصاد من أَحْصَنَ يحصن من أَحْصَنَ يُحْصِنُ على وزن (أَفْعَلَ - يُفْعِلُ).^٣

القراءة الأولى مبنية للفاعل، والفاعل ضمير يعود على الإماء، والمعنى: فإذا أَحْصَنَ الإماء أنفسهن بالتزويج فالحد لازم هن، أي معنى "أَحْصَنَ" تزوجن. وأما القراءة الثانية فهي على بناء الفعل للمفعول ونائب الفاعل ضمير يعود على الإماء أيضا والمعنى: فإذا أَحْصَنَ الأزواج بالتزويج فالحد لازم هن. والفرق بين القراءتين هو: إحصان الإماء أنفسهن في القراءة الأولى لرضا هن بالتزويج، وإحصانهن الأزواج بتزويجهم إياهن في القراءة الثانية.^٤

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾^٥

﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا﴾^٦

١ - المرجع السابق، ص ٥٣.

٢ - سورة النساء الآية ٢٥.

٣ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٤٠٥.

٤ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٤٠.

٥ - سورة النساء الآية ١٢٤.

٦ - سورة مريم الآية ٦٠.

﴿وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أَنفَقَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾^١

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾^٢
 ﴿جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِن ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾^٣

قرأ ابن كثير "يَدْخُلُونَ" في سورة النساء، وسورة مريم، وموضعي سورة غافر بضم حرف المضارع وفتح الخاء مضارع أَدْخَلَ على وزن (أَفْعَلَ - يُفْعِلُ)، وقرأ "يَدْخُلُونَهَا" بفتح حرف المضارع وضم الخاء، على وزن (فَعَّلَ - يَفْعُلُ). وقرأ أبو عمرو "يَدْخُلُونَ" في سورة النساء، وسورة مريم وأول سورة غافر وسورة فاطر، بضم حرف المضارع وفتح الخاء على نحو الوزن الأول في قراءة ابن كثير، وقرأ "يَدْخُلُونَ" في الموضع الثاني من سورة غافر بفتح حرف المضارع، وضم الخاء على نحو الوزن الثاني، في قراءة ابن كثير. وقرأ شعبة "يَدْخُلُونَ" في سورة النساء وسورة مريم وأول سورة غافر، بضم حرف المضارع وفتح الخاء على نحو الوزن الأول السابق، وقرأ الموضع الثاني من سورة غافر بالوجهين، وقرأ "يَدْخُلُونَهَا" في سورة فاطر بفتح حرف المضارع وضم الخاء على نحو الوزن الثاني السابق.^٤

و "دَخَلَ" من دَخَلَ، يَدْخُلُ الثلاثي المتعدى إلى مفعول فلما زيد عليه همزة النقل صار: أَدْخَلَ - يَدْخُلُ، ثم بنى للمفعول فصار: أَدْخَلَ يَدْخُلُ.^٥ فبناء الفعل للمفعول يعنى أن داخلين الجنة يدخلونها برحمة ربهم، لا لاستحقاقهم إياها لعمل من الأعمال، أو أنهم لا يدخلونها ماشين على أرجلهم كما يدخل الإنسان داره في الدنيا، بل تحملهم

١ - سورة غافر الآية ٤٠.

٢ - سورة غافر الآية الآية ٦٠.

٣ - سورة فاطر الآية ٣٣.

٤ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٢، ص ١٢٧.

٥ - عزيمة، اللباب، ص ٧٢٣.

الملائكة إليها تمتعا، أو أن الملائكة يصاحبونهم إلى الجنة. ^١ كما قال الله تعالى: "وَسَيَقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا". ^٢ أما بناؤه للفاعل أن المشار إليهم في قوله تعالى "فأولئك" يدخلون الجنة قال ابن خالويه ^٣ "وذلك أن من أدخله الله الجنة دخل هو" فعلى هذا فإن هذه القراءة تفيد معنى مجرد دخول الجنة بدون ذكر الكيفية، والمهم هو أنهم ناجون ودخلوا الجنة ولم يدخلوا النار.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَائِمًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَلَكِنتِ الَّذِينَ نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَأَلَكِنتِ الَّذِينَ نَزَّلَ مِنْ قَبْلُ﴾

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر "نَزَّلَ - أُنْزِلَ" بضم النون وضم الهمزة، وكسر الزاى فيهما من نَزَّلَ يُنْزَلُ على وزن (فَعَلَ - يُفَعَّلُ) في الأول ومن أُنْزِلَ يُنْزَلُ على وزن (أَفْعَلَ - يُفَعَّلُ) في الثانى. وقرأ الباقون "نَزَّلَ - أُنْزِلَ" بفتح النون والهمزة والزاى من نَزَّلَ يُنْزَلُ على وزن (فَعَلَ - يُفَعَّلُ) في الأول ومن أُنْزِلَ يُنْزَلُ (أَفْعَلَ - يُفَعَّلُ). ^٥

قراءة ابن كثير على بناء الفعل للمفعول، وأصل الفعل فيها "نَزَّلَ" اللازم، فزيد فيه التضعيف في الأول والهمزة في الثانى، فصار "نَزَّلَ - أُنْزِلَ". وفائدة بناؤه للمفعول هو إعلام المسلمين بأن الكتاب الذى بين أيديهم منزل كما أنزل الكتب التى سبقته، بدون ذكر المنزل لأن الكلام يدور حول تثبيت إنزال الكتاب الذى بين أيديهم. ^٦ وأما القراءة الثانية، فهى تثبت الأمرين: أن الكتاب منزل، وأن الله

١ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٢، ص ١٢٧.

٢ - سورة الزمر الآية ٧١.

٣ - ابن خالويه، المرجع نفسه، ج ١، ص ١٣٨.

٤ - سورة النساء الآية ١٣٦.

٥ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٤٢١.

٦ - أبو حيان المرجع نفسه، ج ٤، ص ٩٨.

هو المنزَّل، لذلك ذكر الفاعل، وهو الضمير يعود على الله المذكور في قوله: "ءامنوا بالله".^١

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ ءَايَتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۚ﴾^٢

قرأ عاصم "نَزَّلَ" بفتح النون والزاي من نَزَلَ يُنَزِّلُ على وزن (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ). وقرأ الباقون "نَزَّلَ" بضم النون وكسر الزاي، من نَزَّلَ يُنَزِّلُ على وزن (فُعِّلَ - يُفَعِّلُ).^٣

اهتمت القراءة الأولى بجانيين، الجانب الأول المنزل وهو الله، لذلك بنى الفعل للفاعل، والفاعل ضمير يعود على الله. والجانب الثاني المنزَّل وهو المنع من مجالسة المنافقين، واعتبر عنه بإتزال ليدل على أن المنع قوياً. ولذلك لم يذكر الفاعل فيها لأن أهم الشيء فيها إيصال المنع إلى المخاطبين، وما بعد كلمة "نزل" في محل رفع نائب الفاعل.^٤

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿فَتَأْخِرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأُولَٰئِينَ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهِدْنَا أَحَقُّ مِنْ شَهِدَتَيْهِمَا ۖ﴾^٥

قرأ حفص "اسْتَحَقَّ" بفتح التاء والحاء وبكسر الهمزة في الإبداء، من اسْتَحَقَّ يَسْتَحِقُّ على وزن (اسْتَفْعَلَ - يَسْتَفْعِلُ)، والأوليان بإسكان الواو وفتح اللام، وكسر النون. وقرأ شعبة وحمزة "اسْتَحِقَّ" بضم التاء وكسر الحاء من اسْتَحِقَّ يَسْتَحِقُّ على وزن (أُسْتَفْعِلَ - يُسْتَفْعِلُ)، بضم الهمزة في الابتداء، وقرؤوا "الأُولَيْنِ" بتشديد الواو

١ - المرجع السابق، ج ٤، ص ٩٨.

٢ - سورة النساء الآية ١٤٠.

٣ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ٤٢٣.

٤ - أبو حيان المرجع نفسه، ج ٤، ص ١٠٢.

٥ - سورة المائدة الآية ١٠٧.

وفتحها وكسر اللام وبعدها ياء ساكنة وفتح النون. وقرأ الباكون "استَحَقَّ" بضم التاء وكسر الحاء على نحو الوزن السابق، وقرؤوا "الأوليان" بإسكان الواو، وفتح اللام وكسر النون.^١

والقراءة الأولى وهي بناء "استحق" للفاعل ورفع "الأوليان"، وفاعل استحق^٢ هو "الأوليان" وذلك على أن يكون المعنى: فشاهدان آخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الإثم ومعناه هم الذين جنى عليهم وهم أهل الميت وعترته. والقراءة الثانية وهي بناء "استحق" للمفعول، ونائب الفاعل هو "عليهم" وهو جار ومجرور و "الأولين" جمع أول ضد الآخر وهو مجرور صفة للذين أو بدل منه، أو بدل من الضمير في عليهم، والمعنى: من القوم الذين استحق عليهم أمرهم أى غلبوا عليه، ثم وصفهم بأنهم أولون أى في الذكر. والقراءة الثالثة وهي بناء "استحق" للمفعول، ونائب الفاعل هو "الأوليان" أى الأحقان بالشهادة لقربتهما ومعرفتهما.^٣

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿مَنْ يُصْرِفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ﴾

قرأ شعبة وحمزة والكسائي "يُصْرِفْ" بفتح حرف المضارع وكسر الراء مضارع صَرَفَ يُصْرِفُ على وزن (فَعَلَ - يَفْعِلُ)، وقرأ الباكون "يُصْرِفْ" بضم حرف المضارع وفتح الراء مضارع صَرَفَ يُصْرِفُ على وزن (فُعِلَ - يُفَعَّلُ).^٤

القراءة الأولى فهي على البناء للفاعل، والفاعل مقدر وهو الله، والمفعول محذوف

١ - محسن، المرجع السابق، ج ٢، ص ٢٨.

٢ - والحق هو ما للمريء من الأولية في الملك، وهو من حق بحق المضعف وزيد فيه الهمزة والسين والتاء للتحويل والضرورة أى صار محق.

٣ - أبو حيان الأندلسي، المرجع السابق، ج ٤، ص ٣٩٧ - ٤٠٠، والجمل، المرجع نفسه ج ٢، ص ٢٩٢.

٤ - سورة الأنعام الآية ١٦.

٥ - محسن، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٣٥.

اختصاراً إذ تقدم في الآية قبلها، والمعنى: أى شخص يصرف الله العذاب عنه فقد رحمه. بنى الفعل للفاعل إشارة لأهمية الصارف، لأنه هو المخوف أن يُعصى والمرجو أن يصرف، والمهم في هذه القراءة هو الصارف ثم الانصراف.^١ والقراءة الثانية فهي على البناء للمفعول، ونائب الفاعل ضمير يعود على العذاب المتقدم والمعنى: من يصرف العذاب عنه يومئذ فقد رحمه. فقد حذف الصارف هنا لأنه معلوم وهو الله تعالى، فحذفه للعلم به أو للإيجاز إذ قد تقدم ذكر الرب، والاشارة إلى أن أهم ما تتحدث عنه الآية الانصراف ثم الصارف.^٢

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَاءَهُمْ لِيَرُدُّوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ﴾^٣

قرأ ابن عامر "زَيْنٌ" بضم الزاى وكسر الياء المشددة من زَيْنٌ يَزِينُ على وزن (فَعَلَ - يُفَعِّلُ)، وقرأ الباقر "زَيْنٌ" بفتح الزاى والياء المشددة من زَيْنٌ يَزِينُ على وزن (فَعَلَ - يُفَعِّلُ).^٤

وقراءة ابن عامر قراءة بالبناء للمجهول لكلمة "زَيْنٌ" ورفع "قَتَلَ" على أنه نائب الفاعل، ونصب "أولادهم" على أنه مفعول "قتل" وجر شركائهم على إضافة قتل إليه.^٥ والمعنى: فكما زين لهؤلاء، أن جعلوا لله نصيباً ولأصنامهم نصيباً فكذلك زين

١ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٤، ص ٤٥٤.

٢ - المرجع السابق ج ٤، ص ٤٥٤.

٣ - سورة الأنعام الآية ١٣٧.

٤ - ابن الجزرى، النشر، ص ٢٦٣.

٥ - طعن بعض أئمتنا قراءة ابن عامر في الإعراب وفي فصل بين المضاف والمضاف إليه، والحال أن قراءة ابن عامر قراءة متواترة، أعنى أن النبى صلى الله عليه وسلم قرأها على جبريل كما أنزلها عليه، وتلاها النبى صلى الله عليه وسلم على عدد التواتر من الأئمة، ولم يزل عدد التواتر يتناقلونها ويقرءون بها خلفاً عن سلف إلى أن انتهت إلى ابن عامر فقرأها أيضاً كما سمعها، وهكذا قراءة الباقرين إنها متواترة جملة وتفصيلاً عن النبى صلى الله عليه وسلم، وعلى هذا كل من أنكر قراءة ابن عامر أنكر إعراب القرآن الكريم وكل من أنكر إعراب القرآن الكريم أنكر على القرآن. والعياذ بالله. انظر حاشية الجرجاني لتفسير الكشاف ص ٥٣

الشیطانُ لكثیر منهم أن یقتل شركاؤهم أولادهم إما تضحية لها أو خشية أن يأكل معهم، أو وأدا للنبات. ^١ وقراءة الباقيّن بالبناء للفاعل، و"قتل" مفعول "زين" منصوب و "أولادهم" مضاف إلى المصدر مجرور، و"شركاؤهم" فاعل مرفوع والمعنى: زين لكثير من المشركين شركاؤهم قتل أولادهم. ^٢

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَنَهَا تَخْرُجُونَ ^٣ ﴾

﴿ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تَخْرُجُونَ ^٤ ﴾

﴿ وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدِرُ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ^٥ ﴾

﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّخَذُوا إِلَهًا هُوًّا وَغَرَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَاَلْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ^٦ ﴾

قرأ حمزة والكسائي "تُخْرَجُونَ" في المواضع الأربعة بفتح حرف المضارع، وضم الراء، مضارع خَرَجَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ). وقرأ ابن ذكوان موضع سورة الأعراف وسورة الزخرف على نحو قراءة حمزة والكسائي وأما موضع سورة الجاثية قرأ "تُخْرَجُونَ" بضم حرف المضارع وفتح الراء مضارع أُخْرِجَ على وزن (أَفْعِلَ - يُفْعُلُ) واختلف عنه في موضع سورة الروم فقرأه بالوجه الأول وبالوجه الثاني. وقرأ الباقون "تُخْرَجُونَ" في المواضع الأربعة بضم التاء وفتح الراء بناءً للمجهول. ^٧

١ - ابن عاشور، المرجع نفسه، ج ٨، ص ١٠٢.

٢ - المرجع السابق، ج ٨، ص ١٠٢.

٣ - سورة الأعراف الآية ٢٥.

٤ - سورة الروم الآية ١٩.

٥ - سورة الزخرف الآية ١١.

٦ - سورة الجاثية الآية ٣٥.

٧ - ابن الجزري، النشر، ص ٢٦٧.

قراءة من قرأ بالبناء للمجهول لتخويف، لأن عدم معرفة من يخرجك وكيف يخرجك شيء مخيف جداً، وتقريع مفزع، وأما القراءة بالبناء للمعلوم فهي محض الخروج وهو للتذكير بالخروج ليستعد له، وهو يعنى إما موتاً وإما بعثاً من القبور.^١

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ سَأَزِيدَ الْمُحْسِنِينَ﴾^٢

قرأ نافع وابن عامر "نَغْفِرَ" بقاء التانيث مضارع غَفَرَ على وزن (فَعَلَ - يُفَعِّلُ).
وقرأ نافع "خَطِيئَاتُكُمْ" بالجمع ورفع التاء، وقرأ ابن عامر "خطيئتكم" بالافراد ورفع التاء، وقرأ الباقر "تَغْفِرَ" بالنون مضارع غَفَرَ على وزن (فَعَلَ - يُفَعِّلُ)
وقرأ أبو عمرو "خَطَايَاكُمْ" جمع تكسير، وقرأ غيره من الباقرين "خطيئاتكم" جمع السلامة.^٣

قراءة من قرأ بقاء التانيث على بناء الفعل للمجهول على أن تاء التانيث نائب الفاعل إما على جمعها كما قرأ نافع، أو على الافراد كما قرأ ابن عامر، وأما بناء الفعل للمجهول فهو ترغيب لهم لأن بناؤه للمجهول يعم الغافر وهو الله والعاملين عليه وهم الملائكة، أى أن الفعل يوحى إشتغال كل من يشتغل في كفارة الخطيئات، وأما قراءة من قرأ بالنون، وبناؤه للفاعل فهي إشعار بأن من يتولى على تكفير خطيئاتهم عظيم لا يعجزه شيء من ذلك، وهو الله. واتفق القراءتان في المعنى، لأن إخفاؤ الفاعل وذكره يدل كلاهما على من يتولى ذلك وهو الله الواحد القهار، وقراءة نافع وابن عامر على رفع "خطيئاتكم" فهي على أنه نائب الفاعل، وقراءة الباقرين على نصب "خطيئاتكم" فهي على أنه المفعول.^٤

١ - الطبرى، المرجع نفسه، ج ٨، ص ١٤٥.

٢ - سورة الاعراف الآية ١٦١.

٣ - ابن الجزرى، النشر، ص ٢٧١.

٤ - ابن عاشور، المرجع نفسه، ج ٩، ص ٨٥.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ لَا تَمْنَذِرُوا مَذَكَّرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنَّ نَعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ يُعَذِّبُ طَائِفَةٌ بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ۝ ﴾

قرأ عاصم " نَعْفُ " بنون العظمة مفتوحة وضم الفاء مضارع عَفَوْ عَلَى وزن (فَعَّل - يَفْعُ)، بحذف لام الكلمة. وقرأ " يُعَذِّبُ " بنون العظمة مضمومة وكسر الذال المشددة مضارع عَذَّبَ عَلَى وزن (فَعَّل - يُفَعِّلُ) وقرأ الباقر " يُعَفِّ " بياء مضمومة وفتح الفاء مضارع عَفَى عَلَى وزن (فَعَّل - يُفَعِّلُ)، وقرأوا " يُعَذِّبُ " بياء مضمومة وفتح الذال المشددة عَذَّبَ عَلَى وزن (فَعَّل - يُفَعِّلُ).^٢

وقراءة عاصم على بناء الفعل للفاعل، والفاعل ضمير مستتر تقديره "نحن" يعود على الله المذكور قبله في قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَصْنَعُهُ وَإِنِّي أَنَا اللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا تَحْذَرُونَ ﴾^٣ وقراءته في "نعذب" هي بناء الفعل للفاعل كذلك، من "عَذَّبَ يُعَذِّبُ" المزيد بالتضعيف، والفاعل ضمير مستتر تقديره "نحن" يعود على الله أيضا والمفعول "طائفة".^٤ وقراءة الباقرين على بناء الفعل للمجهول، ونائب الفاعل هو "عن طائفة"، وقراءتهم في "تعذب" على بناء الفعل للمجهول كذلك، ونائب الفاعل هو "طائفة" وأنث الفعل لأن نائب الفاعل مؤنث.^٥

كلتا القراءتين تفيد الترغيب والترهيب، ففي الأولى بين الله أنه هو الذى يتحمل العفو عن طائفة وتعذيب طائفة لم يعف عنها، لذلك استعمل نون التعظيم التى تعود إلى القائم بالعفو والتعذيب وهو القوى المتين ذو الملائكة الشداد. والقراءة الثانية بين الله تعالى أنه سيستشغل كل من يُسْتَشْغَلُ في عفو الطائفة وتعذيب الطائفة لذلك بنى الفعل للمجهول للمبالغة في التخويف.

١ - سورة التوبة الآية ٦٦.

٢ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٨٨.

٣ - سورة التوبة الآية ٦٤.

٤ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٢٧٧.

٥ - المرجع السابق، ج ٣، ص ٢٧٧.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ أَفَمَنْ أَتَسَسَ بِنَيْكَنَّهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَتَسَسَ بِنَيْكَنَّهُ عَلَى شَفَا جُرْفٍ هَاكِرٍ فَأَتَاهَا بِهِ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ ۚ ﴾^١

قرأ نافع وابن عامر "أُتَسَسَ" في الموضعين بضم الهمزة، وكسر السين المشددة، من أُتَسَسَ يُتَسَسُ على وزن (فَعَلَ - يُفَعِّلُ). وقرأ الباقون "أَسَسَ" في الموضعين بفتح الهمزة والسين من أَسَسَ يُأَسَسُ على وزن (فَعَلَ - يُفَعِّلُ).^٢

وقراءة نافع ومن معه على بناء الفعل للمجهول و"بُنْيَانُهُ" نائب الفعل مرفوع، يفيد بناء الفعل للمجهول هنا على تعميم من يفعل ذلك، أى يسأل الله تعالى عن كل من أسس بنيانه على تقوى، ومن أسس بنيانه على شفا جرف من النار.^٣ وبناؤه للفاعل يفيد تخصيص من فعل ذلك، أى يسأل الله تعالى عن من أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان وهو محمد صلى الله عليه وسلم، ومن أسس بنيانه على شفا جرف من النار، وهو أبو عامر الراهب الذى بنى مسجد ضرار.^٤

في القراءة الأولى وعدٌ لكل من بنى بنيانا لوجه الله وأن بناءه باق، وسيكون له صدقة جارية، ووعد لمن بنى بنيانه ليضره الإسلام والمسلمين وأن بناءه ساقط أمامه لا يفيد إلا خسارة. وفي القراءة الثانية وعد لمحمد صلى الله عليه وسلم بأن بنيانه سيقى إلى الأبد لأن بنيانه على التقوى. ووعد لابن عامر الراهب أن بنيانه منهدم أمامه لا يبلغ به مرماه.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَفُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ ۗ ﴾^٥

١ - سورة التوبة الآية ١٠٩.

٢ - ابن الجزرى، النشر، ص ٢٨١.

٣ - القرطبي، المرجع نفسه، ج ٧، ص ٣١٠٢.

٤ - المرجع السابق، ج ٧، ص ٣١٠٢.

٥ - سورة يونس الآية ١١.

قرأ ابن عامر "لَقَضَى" بفتح القاف والضاد وقلب الياء ألفاً، من قَضَى يَقْضِي على وزن (فَعَلَ - يَفْعِلُ) وقرأ الباقون "لَقَضَى" من قَضَى يَقْضِي على وزن (فَعِلَ - يُفْعَلُ).^١

قراءة ابن عامر على بناء الفعل للفاعل، والفاعل ضمير مستتر تقديره "هو" يعود على الله، و"أجلهم" مفعول به منصوب. وقراءة الباقين على بناء الفعل للمجهول، و"أجلهم" نائب الفاعل.

القراءة الأولى تعنى: لو يعجل الله للناس الشر كما يعجل لهم بالخير لقضى إليهم أجلهم.^٢ أى إن الله تعالى يعجل للناس في إثابتهم لأعمال الخير ويضعفها لهم، ولو أنه تعالى يعجل لهم في الشر كما يعجل لهم في الخير لقضى إليهم أجلهم أى لقدرة في انتهائه. والقراءة الثانية تعنى: ولو يعجل الله للناس في دعائهم الشر كما يعجل لهم في دعائهم الخير لقضى إليهم أجلهم أى لدعى بعضهم في انقضاء أجل بعض، لذلك بنى الفعل للمجهول.^٣

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْدُورٍ﴾^٤

قرأ حفص وحمزة والكسائي "سُعِدُوا" بضم السين من سَعِدَ يَسْعِدُ على وزن (فَعِلَ - يُفْعَلُ)، وقرأ الباقون "سَعِدُوا" بفتح السين من سَعِدَ يَسْعِدُ على وزن (فَعِلَ - يُفْعَلُ).^٥

فعل "سَعِدَ" الثلاثي المجرد اللازم والقياس في الفعل اللازم ألا يبنى منه "فَعِلَ" أى أن لا يكون مبنيًا للمجهول لأنه لا يحتاج إلى مفعول في الأصل ويقال إن مفعوله

١ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٩٣.

٢ - الزمخشري، الكشف، ج ٢، ص ٢٢٧.

٣ - المرجع السابق، ج ٢، ص ٢٢٧.

٤ - سورة هو الآية ١٠٨.

٥ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٠٤.

ناب عن فاعله، فلذلك أخرج العلماء لهذه الكلمة التأويل الآتى: أنه عومل على معاملة المتعدى فى معنى "فَعِلَ" به ما صيره صاحب ذلك الفعل كقولهم: جُنَّ فلان إذ فعل به ما صار به ذا جنون.^١ فعلى هذا يقال: سعد فلان إذا فعل به ما صار به ذا السعادة. أو أن معنى سعدوا بمعنى أسعدوا فحذف همزة الزيادة.^٢ أو أن لغة هذيل وتميم يقولون: سعدة الله بمعنى أسعده.^٣ هذه تأويلات قراءة حفص ومن معه، وقد ضعف العكبري^٤ وغيره هذه القراءة اعتماداً على أن بعض النحويين كرهوا هذا الاستعمال، والحال أن القراءة من الله لا دخل لحكم البشر فيها، وحفص راو عن عاصم وقرأ عاصم من أبى عبد الرحمن السلمي، وقرأ زر بن حبيش،^٥ وقرأ زر من عبد الله بن مسعود، وما كان من قراءة أبى عبد الرحمن فهو عن على بن أبى طالب رضى الله عنه.^٦ وقراءة الباقيين على بناء الفعل للفاعل، والفاعل هو واو الجماعة فى "سعدوا" والمعنى: وأما الذين عملوا ما يجلب لهم السعادة ففى الجنة خالدون.^٧

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِيَ إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ ۖ أَفَلَا يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ﴾

- ١- العكبرى، المرجع نفس، ج ٢، ص ٤٣.
- ٢- الجمل المرجع نفسه، ج ٣ ص ٤٧٥.
- ٣- مكى، المرجع السابق، ج ١، ص ٤١٤.
- ٤- العكبرى، المرجع نفس، ج ٢، ص ٤٣.
- ٥- وزر بكسر الزاى هو زر بن حبيش أبو مريم الأسدى وهو صاحب عربية عاش مائة وعشرين سنة
- ٦- ومن يرى أن هذه القراءة ضعيفة فهو غير مصيب لأن هذه القراءة متواترة، وهى قراءة القرآن الصحيحة يستشهد به على اللغة، ولا يستشهد على قياس أحد عليها، وإذا أنعمنا النظر فى هذا الفعل نرى أنه يخالف باقى الأفعال اللازمة، نحو جلس فإنه يصدر عن الفاعل بدون أى تأويل، وأما "سعد" فإن الإنسان لا يسعد نفسه بل يسعده الله فلذلك إنك تشم رائحة التعدى فيه وإن كان لازماً.

٧- ابن عاشور، المرجع نفسه، ج ١١، ص ١٦٦، والجمل المرجع نفسه، ج ٣ ص ٤٧٥

٨- سورة يوسف الآية ١٠٩

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِيَ إِلَيْهِمْ فَتَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾^١

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِيَ إِلَيْهِمْ فَتَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾^٢

قرأ حفص "نُوْحِيَ" بنون العظمة في المواضع الثلاثة وكسر الحاء مضارع أُوْحِيَ على وزن (أَفْعَلْ - يُفْعِلُ) وقرأ الباقون "يُوْحِي" بالياء مضارع أُوْحِيَ على وزن (أَفْعِلَ - يُفْعَلُ).^٣

قرأ حفص بنون العظمة وكسر الحاء، على أن الفعل منسوب إلى المتكلم معظم نفسه وهو الله والفعل مبنى للمعلوم والمفعول به مستتر تقديره: "وَحِينًا" والمعنى: وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحى وَحِينًا إليهم من أهل القرى. وقرأ بالتون لمناسبة قوله تعالى "وما أرسلنا" أى ليناسب نون العظمة في الأفعال كلها.^٤ وقراءة الباقيين بالياء وفتح الحاء على أن الفعل مبنى للمجهول، ونائب الفاعل محذوف تقديره: "الْوَحَى" والمعنى: وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا يُوْحَى الوَحَى إليهم من أهل القرى.^٥ والمهم في القراءة الأولى هو الموحى لذلك ذكر ولم يحذف لإعلام أن الوحى يأتى منه دون غيره وأنه تعالى عظيم لا يعجزه شيء، منها إichاء إلى الرجال. والمهم في القراءة الثانية هو إعلام المخاطبين أن كل رسول من الرسل قبل محمد صلى الله عليه وسلم أوحى إليه الله الوحى. والمهم منها إذاً هو الوحى أى أنهم لا ينطقون عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى.^٦

١ - سورة النحل الآية ٤٣.

٢ - سورة الأنبياء الآية ٧

٣ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣١٢

٤ - وابن عاشور، المرجع نفسه، ج ١٣، ص ٦٨

٥ - مجمع اللغة العربية، المعجم الوسيط، ج ١، ص ١٠٢٩. وابن عاشور، المرجع نفسه، ج ١٣، ص ٦٨

٦ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٤، ص ٨٨.

الفرق بين القراءتين هو أن الأولى اهتمت بجانب الوحي والموحى أى أن كل رسول أوحى إليه الوحي والموحى هو الله. واهتمت الثانية بجانب الوحي وأثبتت الوحي من الله لكل مرسل، وجعلت العلم بأن الله هو الموحى علما ضروريا أى لا حاجة في ذكره.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾^١

قرأ حفص وحمة والكسائى "نوحى" بنون العظمة وكسر الحاء على نحو الوزن لقراءة حفص فى الآيات السابقة. وقرأ الباقون "يُوحى" على نحو الوزن السابق لقراءة الباقين فى الآيات السابقة^٢

والتوجيه السابق فى الآيات السابقة يصدق لهذه الآية ودليل فصل هذه الآية عن الآيات السابقة راجع للقراء إذ انفرد حفص فى قراءته بنون العظمة وكسر الحاء فى الآيات السابقة وشاركه غيره فى هذه الآية.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿حَقَّ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّى مَنْ نَشَاءُ وَلَا يَرِدُ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾^٣

وقرأ ابن عامر وعاصم "فَنُجِّى" بنون واحدة مضمومة وبعدها جيم مشددة، وبعد الجيم ياء مفتوحة نُجِّى يُنَجِّى على وزن (فُعَلَّ - يُفَعِّلُ)، وقرأ الباقون "فَنُنَجِّى" بنونين الأولى مضمومة والثانية ساكنة وبعد الثانية جيم مخففة وبعد الجيم ياء ساكنة من أَنَجِّى يُنَجِّى على وزن (أَفَعَّلَ - يُفَعِّلُ).^٤

١ - سورة الأنبياء الآية ٢٥.

٢ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣١٢.

٣ - سورة يوسف، الآية ١١٠.

٤ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣١٢.

قراءة ابن عامر وعاصم على بناء الفعل للمجهول من نَجَّى الثلاثي المزيد بالتضعيف، ونَجَّى في تجريده من الزوائد لازم فلما زيد عليه التضعيف تعدى إلى مفعول والمفعول في هذه الآية الكريمة هو "من" فلما بنى الفعل للمجهول صار المفعول نائباً للفاعل.^١ والمعنى: جاءهم نصرنا فنجى من يشاء الله نجاته، أى يأمر الله ملائكة أن ينجى من يشاء نجاته. وقراءة الباقيين على بناء الفعل للمعلوم من أُنَجَّى الثلاثي المزيد بهمزة النقل والفاعل ضمير مستتر تقديره "نحن" والمفعول به هو "من" والمعنى: جاءهم نصرنا فُنَجِّى من نشاء.^٢

اتفقت القراءتان في المعنى ففي القراءة الأولى إشارة إلى أن المنجَّين هم الملائكة بأمر الله والأمر والمأمورون في القراءة الأولى يؤيدان معنى كلمة "نحن" وكذلك في القراءة الثانية، ولكن في "نَجَّى" التكثير والتكرار ما ليس في "أُنَجَّى".

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿بَلْ زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ وَصَدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَمَنْ يَضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾^٣
 ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهِ وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ﴾^٤

قرأ عاصم وحمة والكسائي "صَدُّوا- صُدَّ" بضم الصاد صُدَّ يُصَدُّ على وزن (فُعِلَ-يُفَعَّلُ) وقرأ الباقيون "صَدُّوا-صَدَّ" من صَدَّ يُصَدُّ على وزن (فَعَلَ-يَفْعُلُ).^٥

قراءة عاصم ومن معه على بناء الفعل للمجهول ونائب الفاعل في الآية الأولى واو الجماعة العائد على الذين كفروا. وللفاعل صَدَّ معنيان الأولى متعد والثانية لازمة الأولى هي: منع وعلى هذا المعنى يكون معنى الآيتين على النحو التالي: أن الذين كفروا

١ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج٦، ص ٣٣٧.

٢ - المرجع السابق، ج٦، ص ٣٣٧.

٣ - سورة الرعد الآية: ٣٢.

٤ - سورة غافر الآية: ٣٧.

٥ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣١٨.

وَصَدَّوْا غَيْرَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ. وَأَنْ فَرَعُونَ صَدَّ غَيْرَهُ عَنِ السَّبِيلِ. والثانية هي: أَعْرَضَ، ومعنى الآيتين على هذا المعنى: الذين كفروا أَعْرَضُوا عَنِ السَّبِيلِ وفَرَعُونَ أَعْرَضَ عَنِ السَّبِيلِ.^١ وإذا بنى للمجهول لابد أن يكون على المعنى الأول ونائب الفاعل في الآية الأولى هو واو الجماعة كما سبق وفي الآية الثانية ضمير مستتر تقديره "هو" يعود على فَرَعُونَ. وأما قراءة الباقيين فهي إما على معنى المنع فيتعدى إلى مفعول أو على معنى الاعراض فيكون لازماً كما سبق.^٢

ولقد وافق المعنيان للذين كفروا، لأنهم أَعْرَضُوا عَنِ السَّبِيلِ ومنعوا غيرهم عنه، وورد كلتا المعنيين في القرآن الكريم وكلاهما تصدق على الذين كفروا يقول الله: ﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَفُورُونَ﴾^٣ وقال تعالى: "هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ." ^٤ ولا تكاد تجد معرضاً إلا وهو يحاول إعراض غيره. ألم تر إبليس لما عصى ربه وعاقبه ربه لعصيانه أقبل إلى آدم عليه السلام ليصده عن السبيل كي يشاركه في العقوبة ؟

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ ﴾^٥

قرأ شعبة " ما تُنَزَّلُ " بضم التاء وفتح النون وتشديد الزاي مضارع تَنَزَّلَ على وزن (تَفَعَّلَ - يَتَفَعَّلُ). وقرأ حفص وحمة والكسائي " ما تُنَزَّلُ " بنونين الأولى مضمومة والثانية مفتوحة وكسر الزاي المشددة على وزن (فَعَّلَ - يَفَعَّلُ) وقرأ الباقون " ما تَنَزَّلَ " بفتح التاء والزاي مشددة على وزن (تَفَعَّلَ - يَتَفَعَّلُ).^٦

١ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٤، ص ١٢٣

٢ - المرجع السابق، ج ٤، ص ١٢٣

٣ - سورة الأعراف، الآية ٤٥

٤ - سورة الفتح الآية ٢٥

٥ - سورة الحجر الآية ٨

٦ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٢٣

قراءة شعبة على بناء الفعل للمجهول، و "الملائكة" نائب الفاعل، و "نزل" هو الثلاثي المجرد اللازم فزيد فيه التضعيف للنقل فصار "نَزَلَ" وهو يتعدى لمفعول، ثم قرأه شعبة على بناء للمجهول فصار "نُزِلَ" وفعله المضارع "تُنَزَّلُ" وقد أُخْفِيَ الفاعل في قراءة شعبة وذلك لتعظيم شأن المنزل ولأن الموقف يهتم بإنزال الملائكة أكثر من اهتمامه بالمنزل لينفى شبهتهم، وليرد عليهم في تسميتهم الرسول بالمجنون فنفى شبهتهم بأن الملائكة لم تكن منزلة قط إلا بالحق.^١ وقراءة حفص ومن معه على بناء الفعل للمعلوم، والفاعل ضمير مستتر تقديره "نحن" والمفعول به هو "الملائكة" بالنصب، وفي قراءتهم هذه مواجهة الكفار بالكلام الذي يفيد التهويل على جزاء أفعالهم القبيح مثل تسمية الرسول بالمجنون، لأن في انساب فعل "نَزَلَ" إلى الله مع تعظيم نفسه، غاية في تهويل الموقف لهم.^٢ وقراءة الباقيين على إسناد الفعل للملائكة على صيغة "تَفَعَّلَ" التي من معانيها المطاوعة والمعنى: لا تطيق الملائكة النزول إلا بالحق والحق هنا هو الأمر من الله بالنزل لإهلاك الكفار.^٣

القراءة الأولى تنفى شبهة جاء بها الكفار من أن الرسول إذا كان رسولا لا بد أن يأتي بالملائكة معه، وإن لم يأت بهم فهو ليس برسول فنفاها الله ببيان أن إنزال الملائكة لا يكون إلا بالاستحقاق وهو إهلاكهم إذا لم يؤمنوا. والثانية تزجر مخترعي الشبهة بإنزال العذاب عليهم المتصور بإنزال الملائكة بالحق إن لم يتركوا اختراعاتهم، والثالثة تبين أن الملائكة عباد مثل الرسول لا طاقة لهم إلا ما أمرهم الله به فيطيعونه، وإذا أمرهم بالنزول لتعذيب الكفار ينزلون مباشرة بالعذاب.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿إِنْ تَحَرَّضَ عَلَىٰ هُدٰهُمُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَن يُضِلُّ وَمَا لَهُم مِّن نَّاصِرِينَ﴾

١ - الألوسى، المرج نفسه، ج ٧ ص ١٣

٢ - المرجع السابق، ج ٧ ص ١٣

٣ - المرجع السابق، ج ٧ ص ١٣

٤ - سورة النحل الآية ٣٧

قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر "لا يَهْدَى" بضم الياء وفتح الدال وألف بعدها مضارع هَدَى على وزن (فَعَلَ - يُفَعِّلُ). وقرأ الباقون "لا يَهْدَى" بفتح الياء وكسر الدال وياء بعدها، مضارع هَدَى على وزن (فَعَلَ - يَفْعِلُ) ^١

قراءة نافع ومن معه على بناء الفعل للمجهول ونائب الفاعل، هو "من" وهو إما أن يكون "من يضل" مبتدأ و "ولا يهدى" خبر، والمعنى: إن تحرص على هداهم فإن الله من يُضِلُّ لا يَهْدِي. ^٢ والمبتدأ وخبره في محل رفع خبر "إن". وإما أن تكون جملة "لا يهدى من يضل" بأسرها خبر "إن" والمعنى: إن تحرص على هداهم فإن الله لا يهدى من يضل. ^٣ وقراءة الباقين على بناء الفعل للمعلوم والفاعل ضمير مستتر تقديره "هو" يعود على الله تعالى والحاصل أن "الله" اسم "إن" منصوب و "من يضل" مفعول يهدى، والفعل والفاعل والمفعول به في محل رفع خبر "إن". ^٤

القراءة الأولى تنفى وجود هاد كائنا من كان لكل من أضله الله، والثانية تنفى هداية الله لكل من قد أضله في سابق من علمه تعالى لأن الله لا يُضِلُّ إلا من ضَلَّ. وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ثُمَّ إِنَّكَ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّكَ رَبُّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ^٥

قرأ ابن عامر "فَتَنُوا" بفتح الفاء والتاء من فَتَنَ يَفْتِنُ على وزن {فَعَلَ - يَفْعِلُ} وقرأ الباقون "فَتَنُوا" بضم الفاء وكسر التاء من فُتِنَ يُفْتَنُ على وزن {فُعِلَ - يَفْعَلُ}. ^٦

١ - ابن غلبون المرجع نفسه، ص ٣٢٨

٢ - والمعنى من يُضِلُّه الله لا يَهْدِي، والمبتدأ قولك - من يضل، وخبره لا يهدى. والمبتدأ وخبره في محل رفع اسم إن

٣ - العكبرى، المرجع نفسه، ج ٢ ص ١٠٧

٤ - المرجع السابق، ج ٢ ص ١٠٧

٥ - سورة النحل الآية ١١٠

٦ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٣١.

قراءة ابن عامر على بناء الفعل للمعلوم والفاعل واو الجماعة فهو إما أنه يعود على المؤمنين فيكون على معنى: ثم إن ربك للذين هاجروا من بعدما فتنوا أنفسهم - حين أظهر ما أظهروا من كلمة الكفر - وبعد ذلك أسلموا وهاجروا ثم جاهدوا وصبروا إن ربك من بعدها لغفور رحيم. وإما أن يعود على الكافرين فيكون على معنى: ثم إن ربك للذين هاجروا من بعدما فتنوا الناس عن الإيثار - أى بعدما عذبوا المؤمنين ليرتدوا عن الإسلام - ثم أسلموا وجاهدوا وصبروا إن ربك من بعدها لغفور رحيم.^١ وقراءة الباقيين على بناء الفعل للمجهول، ونائب الفاعل واو الجماعة وهو يعود على المؤمنين والمعنى: ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا عن الإسلام؛ أى فتنهم الكفار بالإكراه على التلفظ بالكفر، وقلوبهم مطمئنة بالإيثار فإله غفور لهم.^٢

وعلى القراءتين فإن الله تبارك وتعالى غافر للذين أظهروا العداوة للإسلام والمسلمين في الأقوال والأفعال ثم أقلعوا أنفسهم عن ذلك وأسلموا وكذلك غفر الله للذين أخرجوا بعض الناس من الإسلام عن طريق التعذيب وبعد ذلك خلوا عن سبيلهم إلى الإسلام وأسلموا معهم وتركوا أفعالهم ذلك القبيح وأحسنوا أعمالهم. وغفر الله كذلك الذين عذبهم الكفار عذاباً شديداً وكلفوهم على أن يقولوا كلمة الكفر ولقد قالوا كلمة الكفر وقلوبهم مطمئن على الإيثار. وأفادت القراءات إحاطة غفران الله لعباده المؤمنين.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ وَيَوْمَ تُسْرى الْجِبَالُ وَتَرى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْتَهُمْ فَلَمْ تُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَداً ۝ ٣ ﴾

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر " تُسْرى " بقاء مضارع سُرى على وزن (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ)، وقرأ الباقيون " تُسْرى " بالنون، مضارع سَرى على وزن (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ).^٤

١ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٤ ص ٢٧٣.

٢ - المرجع السابق، ج ٤ ص ٢٧٣.

٣ - سورة الكهف الآية ٤٧

٤ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٤٣

قراءة ابن كثير ومن معه على أن الفعل مبنى للمجهول ونائب الفاعل هو "الجبّال"، وقراءة الباقيين على أن الفعل مبنى للمعلوم والفاعل ضمير مستتر وجوبا تقديره: "هو" يعود على الله المذكور في قوله تعالى: "وكان الله على كل شيء مقتدرا" ^١

تحدث الآية الكريمة عما يحدث يوم القيامة، لذلك كان موضعها تخويف الناس لهذا اليوم، ومن التخويف إخفاء ما حقه إظهار، وإخفاء الفاعل في القراءة الأولى لتقوية التخويف، ولذلك إن التخويف الذي في القراءة الأولى أشد من الذي في القراءة الثانية

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا﴾ ^٢

قرأ ابن كثير وأبو عمر وشعبة "يَدْخُلُونَ" بضم الياء وفتح الخاء مضارع أَدْخَلَ على وزن (أَفْعِلْ - يُفْعَلُ)، وقرأ الباقيون "يَدْخُلُونَ" بفتح الياء وضم الخاء مضارع دَخَلَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ) ^٣

قراءة ابن كثير ومن معه على أن الفعل مبنى للمفعول ومعنى "يَدْخُلُونَ" أى "يُجْزَوْنَ" وذلك لمناسبة لما بعد هذا الفعل وهو قوله تعالى "ولا يظلمون" ومعناه "ولا ينقصون" والجنة لا تقبل النقصان حتى ينفى عنها النقصان والذي يقبل النقصان هو الجزاء وحكمة استعمال "يَدْخُلُونَ" هنا هو الوصول إلى الغاية لأن غاية الجزاء إدخال في الجنة. ولما أراد بناء الفعل "يُظْلَمُونَ" للمفعول فبنى الفعل "يدخلون" للمفعول ليناسب الفعلين. ^٤ وقراءة الباقيين على أن الفعل مبنى للفاعل والمعنى إذا أن أولئك يدخلون الجنة في غاية السهولة كما يدخل الإنسان بيته وذلك لما قدموا من التوبة والعمل الصالح وعلى ذلك فإن "ولا يظلمون" يكون معناه كما

١ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٤، ص ٤٢٦

٢ - سورة مريم الآية ٦٠

٣ - ابن غلبون المرجع نفسه، ص ٣٥٤.

٤ - الجمل، المرجع نفسه ج ٥، ص ٣٤

فسره أبادي^١ على أنه وضع شيء في غير موضعه فيكون معنى الآية إذاً: فأولئك يدخلون الجنة ولا يدخلون النار، لأن دخول الجنة هو وضعهم في موضعهم أى هو العدل وضده الظلم ولكنهم لا يظلمون.^٢

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ قَالُوا مَا أَخْلَفَنَا مَوْعِدَكَ بِمَلَكِنَا وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَارًا مِّن زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْتَهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ ﴾^٣

قرأ نافع وابن كثير وابن عامر وحفص "حَمَلْنَا" بضم الحاء وكسر الميم المشددة من حَمَلَ يُحْمَلُ على وزن (فُعْل - يُفْعَلُ)، وقرأ الباكون "حَمَلْنَا" بفتح الحاء والميم المخففة من حَمَلَ يَحْمَلُ على وزن (فَعْل - يَفْعَلُ).^٤

قراءة نافع ومن معه على أن الفعل فعل ماض مبني للمجهول من فعل مضعف العين وهو "حَمَلَ". و "حَمَلَ" المجرد الثلاثي يتعدى للمفعول واحد، ولما زيد فيه التضعيف صار يتعدى للمفعولين، المفعول الأول هو "نا" ولما بناه للمفعول صار نائب الفاعل، والمفعول الثاني هو "أَوْزَارًا" ومعنى الآية على هذه القراءة هو: ولكننا حَمَلْنَا حوامل أوزاراً من زينة القوم. وهذا الحامل يمكن أن يكون الشيطان ويمكن أن يكون السامري.^٥ وقراءة الباقيين على أن الفعل فعل ماض ثلاثي مجرد مبني للمعلوم متعدي للمفعول واحد والمفعول هو "أوزاراً" وفاعله "نا" ومعنى الآية على هذه القراءة هو: ولكننا حَمَلْنَا أوزاراً من زينة القوم.^٦

القراءة الأولى على الاعتذار لأن موسى عليه السلام عاتب قومه في قوله: ﴿ فَرَجَعَ

١ - أبادي المرجع نفسه، ص ١٠٢٢.

٢ - الجمل، المرجع نفسه ج ٥، ص ٣٤ و أبادي المرجع نفسه، ص ١٠٢٢.

٣ - سورة طه الآية ٨٧.

٤ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٦٢.

٥ - أبو حيان، المرجع نفسه، ج ٧، ص ٣٦٩.

٦ - المرجع السابق، ج ٧، ص ٣٦٩.

مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضَبَنَ أَيْسَفًا قَالَ يَبْقَوِرَ أَلَمَ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمْ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَقْتُمْ مَّوْعِدِي ﴿١﴾ فاعتذروا بأنهم ما أخلفوا مواعده بملكهم ولكن حُمِّلُوا على ذلك. والقراءة الثانية على الاعتذار أيضا من وجه آخر وهو أنهم حملوا أوزارا من زينة قوم فرعون فطرحوها في النار ليحرّقوها استغناءً عنها وألقى السامري ما عنده كما ألقوا وألقى مع ذلك ما أخذ من أثر الرسول فأخرج ما أخرج ولم يشاركوه على ذلك. القراءة الأولى اعتذروا بأن الشيطان أو السامري هو الذي حملهم على أن يفعلوا ما فعلوا، والقراءة الثانية تبرءوا مما فعل السامري وبينوا أن السامري فعل ما فعل وحيدا.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ قَالَ فَادْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّنْ يُخْلَفَهُ. وَانْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا ۚ ۞ ٢ ﴾

قرأ ابن كثير وأبو عمرو "تُخْلَفُهُ" بكسر اللام مضارع أُخْلِفَ على وزن (أَفْعَل - يُفْعِلُ)، وقرأ الباقون "تُخْلَفُهُ" بفتح اللام مضارع أُخْلِفَ على وزن (أَفْعِل - يُفْعَلُ) ^٣ فعل "خَلَفَ" فعل متعدى إلى مفعول، تقول: خلف زيد الوعد، وإذا زيدت عليه همزة النقل تعدى للمفعولين نحو: أخلف زيداً على الوعد. قرأ ابن كثير ومن معه على زيادة الهمزة، والمفعول الأول هو: ضمير متصل بالفعل وهو الهاء يعود إلى "موعداً"، والمفعول الثانى محذوف وتقديره: "أنت" ومعنى الآية على هذه القراءة: وإن لك موعداً لن يُخْلَفَ الله لك إياه. أى لن يقع فيه خلف بل ينجزه الله. ^٤ وأما قراءة الباقيين فهي على أن الفعل مضارع مبنى للمفعول من "أخلفه الوعد" وهو يتعدى إلى مفعولين كذلك، الأول: نائب الفاعل، وهو ضمير المخاطب المستتر، والثاني: الهاء

١ - سورة طه الآية ٨٦.

٢ - سورة طه الآية ٩٧

٣ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٦٣.

٤ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٥، ص ٩٩،

العائدة على "موعداً" ومعنى الآية على هذه القراءة: وإن لك موعداً لن يخلفك الله إياه.^١

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَتَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾^٢

قرأ أبو عمرو "نُفَخُ" بفتح النون الأولى، وضم الفاء مضارع نَفَخَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ)، وقرأ الباقون "يُنْفَخُ" بضم الياء وفتح الفاء مضارع نُفِخَ على وزن (فُعِلَ - يُفْعَلُ).^٣

قراءة أبي عمرو على أن الفعل مضارع مبني للمعلوم مسند إلى ضمير العظمة، وذلك لأن الآية الكريمة تتكلم عن أحد الأمور العظيمة في الإبان، وهو حشر مَنْ في القبور جميعاً بالنفخ في الصور، ولذلك نسب الله هذا الفعل إلى نفسه مع التعظيم، هذا، ليقطع إنكار منكر البعث، لأن العظيم لا يعجزه شيء.^٤ وأما قراءة الباقيين فهي على أن الفعل مضارع مبني للمجهول، ونائب الفاعل جار ومجرور بعده وهما "في الصور" وموضوع هذه الآية في هذه القراءة التخويف، لذلك أخفى الفاعل لأن كل ما أخفى فاعله فهو أشد تخويفاً مما أظهر. والفرق بين القراءتين هو أن الأولى لانتهاء إنكار منكر البعث، والثانية لتخويف السامع من يوم القيامة ليستعد نفسه في لقائه.^٥

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ﴾^٦

١ - أبو حيان، المرجع نفسه، ج ٧، ص ٣٧٨. والجمل، المرجع نفسه، ج ٥، ص ٩٩، وابن خالويه، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٥٣.

٢ - سورة طه الآية ١٠٢

٣ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٦٣.

٤ - أبو حيان، المرجع نفسه ج ٧، ص ٣٨٢.

٥ - المرجع السابق، ج ٧، ص ٣٨٢.

٦ - سورة طه الآية ١٣٠

قرأ شعبة والكسائي "تَرْضَى" بضم التاء مضارع أَرْضَى على وزن (أَفْعَل - يُفَعِّل) اقرأ الباقون "تَرْضَى" بفتح التاء مضارع رَضَى على وزن (فَعَلَ - يَفْعَل)¹.

قراءة شعبة ومن معه على أن الفعل مضارع مبنى للمجهول من أَرْضَى المزيد بهمزة النقل، ونائب الفاعل هو ضمير محذوف تقديره "أنت" يعود على ضمير المخاطب المذكور قبله في قوله "لعلك" وهو يعنى الرسول صلى الله عليه وسلم، والمعنى: لعل الله يرضيك يا محمد بما يعطيك من الفضائل والدرجات.² وقراءة الباقين على أن الفعل مضارع مبنى للفاعل من "رَضَى" الثلاثى المجرد، والفاعل هو الرسول صلى الله عليه وسلم، والمعنى: لعلك يا محمد ترضى بما أعطيك يوم القيامة.³

إذا كان المعطى هو الذى يرضى المعطى بعطية فلا بد إذاً أن تكون العطية في درجة عُلَى، فهذا ظاهر في القراءة الأولى من حيث أن الله تبارك وتعالى يريد أن يرضى نبيه صلى الله عليه وسلم. وفي القراءة الثانية وعد من الله لنبيه صلى الله عليه وسلم من أنه تعالى سيعظم له العطايا التى من حقها أن ترضيه ويرضى.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿أَذِّنْ لِلَّذِينَ يُقْتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾⁴

قرأ نافع وأبو عمرو وعاصم "أَذِّنْ" بضم الهمزة من أَذِنَ يَأْذُنُ على وزن (فَعَلَ - يُفَعِّل) وقرأ الباقون "أَذِنَ" بفتح الهمزة من أَذِنَ يَأْذُنُ على ون (فَعَلَ - يُفَعِّل)⁵.

قراءة نافع ومن معه على أن الفعل ماض مبنى للمجهول ونائب الفاعل محذوف تقديره "المؤمنون" دل عليه قوله تعالى "إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا" وكذلك المأذون فهو محذوف وتقديره "القتال" ومعنى الآية في هذه القراءة: أذن للمؤمنين

١ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٦٤.

٢ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٥ ص ١١٣.

٣ - المرجع السابق، ج ٥ ص ١١٣.

٤ - سورة الحج الآية ٣٩.

٥ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٧٢.

الذين يقاتلون القتال بأنهم ظلموا. وقد أخفى الآذن لتعظيم شأنه وليبان أن غيره من الملائكة والناس والجن وغيرهم رضوا بهذا الإذن لأنه جاء عن دليل، وهو: "أنهم ظلموا" وكل مظلوم فهو مأذون، شرعا وعقلا بأن يدافع عن نفسه.^١ وقراءة الباقيين على أن الفعل ماض مبني للفاعل، والفاعل ضمير وتقديره "هو" يعود إلى الله تعالى المذكور قبله في قوله تعالى "إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا" والمعنى أذن الله للذين يقاتلون القتال بأنهم ظلموا.^٢

وإذا نظرنا إلى كل ما سبق نجد أنه ظواهر اختلاف القراء في قراءتهم للفعل المبني للمجهول أو المبني للفاعل، فهو تارة يأتي مبنيًا للمفعول لأن إخفاء الفاعل يوحى شدة الخوف والإضطراب الموقف. وتارة يشعر المخاطب بأن الفاعل عظيم قوى. وتارة يجعل الفعل في الإطلاق والتعميم، والمعنى أنه يصير قاعدة تصدق على كل فرد من الأفراد أو غير ذلك كما سبق. ومن آيات هذا المبحث ما ذكرت وحللت في المباحث قبله فكررت هنا لوجود القضية التي يبحثها الباحث. وهناك الأفعال غير هذه وهي موجودة في الملحق لهذا البحث،^٣ تركها الباحث ولم يفعل بها كما فعل للأفعال السابقة، نظرا إلى أن الدراسة والتحليل التي سبقت أغنت، ولكي لا يكون في البحث تكرار غير مفيد وخصوصا إذا نظرنا أن استعمال تلك الأفعال لم تختلف باستعمال هذه الأفعال.

١ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٥، ص ٢٠٠.

٢ - المرجع السابق، ج ٥، ص ٢٠٠.

٣ - انظر الملحق الجدول الثاني في ص ٣٤٢.

المبحث الثاني

ظاهرة قراء القراء على وزن تَفَاعَلَ أو على وزن غيره

يزاد تاء وألف على "فعل" ويصير على وزن تفاعل ويفيد الاشتراك في الفاعلية لفظاً والمفعولية معنى نحو تضارب فلان وفلان أو يفيد مطاوعة لَفَاعَلَ الذى بمعنى أَفَعَلَ نحو وَالَيْتُ الصَّوْمَ فَتَوَالَى وَتَابَعْتُهُ فَتَتَابَعَ بَاعَدْتُهُ فَتَبَاعَدَ أَى أَبْعَدْتُهُ أو يفيد إظهار الفاعل خلاف ما هو عليه نحو تَجَاهَلَ فلان أى أظهر الجهل من نفسه وليس كذلك، أو يفيد موافقته لثلاثى المجرد نحو تَعَالَى أى علا وتقارب أى قرب، وهكذا^١. فقد قرأ القراء السبع بهذه الصيغة واختلف بعضهم وقرأوا بصيغة أخرى، فلندرس تلك المخالفة لنرى ظاهرة ذلك، ومن ذلك قال الله تبارك وتعالى:

﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْسِلُوكُمْ أَنْفُسُكُمْ وَتَخْرُجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِّن دِكْرِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِن يَأْتُواكُمُ اسْتَرَى تَفْئِدُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ﴾^٢
 ﴿إِن نُّنَبِّأُ إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِن تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ﴾^٣

١ - عزيمة، المرجع نفسه، ص ١٣٠-١٣١. وفي ذلك يقول علامة السودان عبد الله بن فودى:

وبالغوا وصبروا بافعوعلا # ولاشترك الفعل جا تفاعلا
 وطوع فاعل الذى كافعلا # تباعدوا اظهارغير ما جلا
 وفاق اصل كتفالى والقنا # عنه به نحو تهادى يعتنى

راجع كتاب الحصن الرصين فى علم التصريف، ص ٤٣٠

٢ - سورة البقرة الآية ٨٥.

٣ - سورة التحريم الآية ٤.

قرأ عاصم وحمة والكسائي "تَظَاهَرُونَ" و "تَظَاهَرَا" بتخفيف الظاء، على أن أصلها "تَظَاهَرُونَ، تَظَاهَرَا" بالتاءين تاء الافتعال وتاء المضارع مضارع تَظَاهَرُ على وزن (تَفَاعَلَ - يَتَفَاعَلُ) فحذفت تاء الافتعال، وأثبتت تاء المضارع، لأنها تفيد المخاطبة وهي غير موجهة إلى أحد إن حذفت، وقرأ الباقون " تَظَاهَرُونَ وَ تَظَاهَرَا" بتشديد الظاء، على نحو الوزن السابق، بإدغام تاء الافتعال في الظاء.^١

اختلفت القراء في قراءة هذين الموضعين فالأولى حذفت التاء والثانية أدغمتها في الظاء ولكن اتفق القراء على قراءة هذين الفعلين على وزن " افْتَعَلَ " ومن معاني الافتعال التعاون والتناصر على شيء وبني إسرائيل في هذه الآية يتعاونون بعضهم بعضا في إخراج كل من استضعفهم من ديارهم كحالمهم الآن إذ يتناصر بعضهم بعضا في إخراج الفلسطينيين من ديارهم. ويزجر الله في الآية الثانية زوجي النبي صلى الله عليه وسلم من ألا يتناصر إحداها الأخرى، وإن تناصرا عليه فإن الله هو مولاه. وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾^٢

قرأ عاصم وحمة والكسائي "تَسَاءَلُونَ" بتخفيف السين وذلك على حذف إحدى التاءين، لأن أصلها "تَسَاءَلُونَ"، مضارع تَسَاءَلَ على وزن (تَفَاعَلَ - يَتَفَاعَلُ) قرأ الباقون "تَسَاءَلُونَ" بتشديد السين على نحو الوزن السابق وذلك على إدغام التاء في السين، وذلك لتقارب مخرج التاء والسين.^٣

ومعنى تساءلون به: أى يتعاطون به السؤال، فيسأل بعضهم بعضا، أو يقول أسألك بالله أن تفعل، وظاهر تفاعل الاشتراك، فقراءة التخفيف معناه مجرد الاشتراك، ومعنى قراءة التشديد كذلك إلا أن فيها تكرار ذلك وكثرته.^٤

١ - ابن الجزرى المرجع نفسه، ص ٢١٨. وأبو حيان الأندلسى المرجع نفسه ج ١ ص

٢ - سورة النساء الآية ١.

٣ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٣٣.

٤ - أبو حيان الأندلسى، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٤٩٦.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ وَإِنْ أَمْرَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُورًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ ۗ ﴾^١

قرأ عاصم وحمة والكسائي "يُصْلِحَا" بضم الياء وإسكان الصاد، وكسر اللام من غير ألف بعدها، مضارع أَصْلَحَ على وزن (أَفْعَلٌ - يُفْعِلُ). وقرأ الباقر "يُصَالِحَا" بفتح الياء، والصاد المشددة وألف بعدها، وفتح اللام مضارع تَصَالَحَ على وزن (تَفَاعَلٌ - يَتَفَاعَلُ).^٢

القراءة الأولى تفيد أن أصل الكلمة: "صَلَحَ" الثلاثي اللازم، نحو: في الجسد مضغة إذا صَلَحَتْ صَلَحَ الجسد كله. فزيد فيها همزة النقل فصار أَصْلَحَ - يُصْلِحُ.^٣ ومن معاني هذه الزيادة التعدية، لذلك صار هذا الفعل متعديا لمفعول وهو ضمير الاثنين ومعناه "أنفسهما" أى فلا جناح أن يصلح كل نفسه، والمعنى إذا حدث النزاع بين المتزوجين فقد حدث الفساد، فعلى كل جانب أن يصلح ما فسد حتى يزيلا الفساد عنهما.^٤ والقراءة الثانية تفيد أن أصل الكلمة من "تَفَاعَلَ" فقلبت التاء صادًا، ثم أدغمت في الصاد. ومن معاني "تفاعل": التشريك بين اثنين فأكثر، يكون كل منهما فاعلا في اللفظ مفعولا في المعنى.^٥ إذا تصالح المرأة زوجها وتصلح هو امرئته فهما فاعلان في اللفظ لأن الفعل صدر عنهما، والمفعولان في المعنى لأن فعل كل واحد وقع على الآخر. ومناسبة القراءتين هي أن القراءة الأولى تثبت لكل من الزوجين الخطأ ثم تأمر كلا بإصلاح خطأه، وأما الثانية تثبت الحق لكل من الزوجين، لأنها اشتركا في الخطأ وفي الصلح، ولكن تدعوها إلى أن ينزل كل من حقه لاستمرار الحياة الزوجية بينهما.^٦

١ - سورة النساء الآية ١٢٨.

٢ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٤٢٠.

٣ - الحملأوى المرجع نفسه، ص ٤٢.

٤ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٢، ص ١٣١.

٥ - الحملأوى المرجع نفسه، ص ٤٢.

٦ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٢، ص ١٣١. والحملأوى المرجع نفسه، ص ٤٢.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَحَاجُّهُ قَوْمُهُ قَالِ أَمْحَاجُونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَيْنِي وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا ۖ﴾^١

قرأ نافع وابن ذكوان وهشام بخلف عنه، "أَمْحَاجُونِي" بتخفيف النون، مضارع مُحَاجٌّ على وزن (تَفَاعَلَ - يَتَفَاعَلُ)، وقرأ باقيون، وكذلك هشام في وجهه الثاني "أَمْحَاجُونِي" بتشديد النون على نحو الوزن السابق.^٢

أصل كلمة "أَمْحَاجُونِي" بنونين الأولى علامة الرفع والثانية نون الوقاية أى فاصلة بين الفعل والياء، فقراءة نافع ومن معه بحذف إحدى النونين وهى النون الثانية، لأن النون الأولى لا يجوز حذفها لكونها علامة الرفع، وحذفها علامة إما للنصب أو للجبر، وقراءة الباقيين بإدغام النون الأولى فى الثانية فصارت مشددة. ولا بد من مد الواو لثلاثا يلتقى الساكنان الواو وأول المشدد.^٣

وهذا كله للتخفيف والتسهيل ومن معانى "تفاعل" التشريك بين اثنين فأكثر، فيكون كل منهما فاعلا فى اللفظ مفعولا فى المعنى، وهذا دليل على أن إبراهيم عليه السلام حاجهم فى الله وهم حاجه فى آلهتهم.

وقال الله تبار وتعالى:

﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَمْشَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَبْحًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ ۚ﴾^٤

قرأ ابن كثير "يَصَّعَّدُ" بإسكان الصاد، وتخفيف العين بلا ألف، مضارع صَعَدَ على وزن (فَعِلَ - يَفْعَلُ)، وقرأ شعبة "يَصَّاعِدُ" بتشديد الصاد وألف بعدها وتخفيف العين

١ - سورة الانعام الآية ٨٠.

٢ - الجزرى، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٢٥٩.

٣ - الطبرى، المرجع نفسه، ج ٦، ص ٢٤٦٤.

٤ - سورة الانعام الآية ١٢٥.

مضارع تَصَاعَدَ على وزن (تَفَاعَلَ - يَتَفَاعَلُ) وقرأ الباقون، يَصْعَدُ " بفتح الصاد مشددة، وحذف الألف وتشديد العين مضارع تَصْعَدَ على وزن (تَفَعَّلَ - يَتَفَعَّلُ)^١.

وقراءة ابن كثير من صَعِدَ بمعنى ارتفع، وهى محاولة ارتفاع من الأرض إلى السماء، أى شبه الله حال الكافر فى نفوره من الإيمان وثقله عليه بحال من أراد أن يتكلف نفسه الصعود إلى مكان مرتفع ولم يستطع ذلك.^٢ وقراءة شعبة هى من "تَصَاعَدَ" وأصل الفعل "يَتَصَاعَدُ" ثم أدغمت التاء فى الصاد تخفيفاً، ومن معان "تَصَاعَدَ" المبالغة فى تعاطى الأشياء والتكلف بها.^٣ والفرق بين القراءة الأولى والثانية هو: أن الأولى محض محاولة الصعود دفعة واحدة، وأما الثانية فهى محاولة غير متوقفة أى أنه يحاول الصعود شيء بعد شيء، وقراءة الباقين هى من تَصْعَدُ وأصله "يَتَصْعَدُ" ومن معانيه مطاوعة فعل الذى للتكثير، أى صعد فتصعد، وهذا يعنى تكرار محاولته للصعود إلى السماء وهو لما يصعد ولم يكف عن محاولة الصعود.^٤ والقراءات الثلاثة كلها تفيد ضيق صدر كافر على الإيمان، وفيه تنبيه على أن الإيمان يمتنع من الكافر كما يمتنع من الإنسان الصعود إلى السماء.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ وَرَأَى الشَّمْسُ إِذَا طَلَعَتْ تَرَاوُرَ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ۖ ﴾

قرأ عاصم وحزمة والكسائى "تَرَاوُرَ" بفتح الزاى مخففة، وألف بعدها وتخفيف الراء، من تَرَاوُرُ يَتَرَاوُرُ على وزن (تَفَاعَلَ - يَتَفَاعَلُ)، وقرأ ابن عامر "تَرَوُرَ" بإسكان الزاى وتشديد الراء بلا ألف مضارع اَرَوُرَ على وزن (اِفْعَلَ - يَفْعَلُ) وقرأ

١ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٦٣.

٢ - الاسترا باذى، المرجع نفسه، ج ١، ص ٩٩-١٠٧.

٣ - الاسترا باذى، المرجع نفسه، ج ١، ص ٩٩-١٠٧.

٤ - الاسترا باذى، المرجع نفسه، ج ١، ص ٩٩-١٠٧.

٥ - سورة الكهف الآية ١٧

الباقون "تَزَاوَرُ" بفتح الزاي مشددة، وألف بعدها وتخفيف الراء مضارع تَزَاوَرَ على وزن (تَفَاعَلَ - يَتَفَاعَلُ) بحذف تاء الافتعال.^١

قراءة عاصم ومن معه وقراءة الباقيين سواء، إلا أن عاصم ومن معه حذفوا التاء في تتفاعل وقلبها الباقون زايا ثم أدغموها في الزاي فصار "تَزَاوَرُ"، ومعنى "تزاور" تميل وتعديل وتحرف، وقراءته على وزن "تتفاعل" يعنى تميل وتعديل وتحرف شيئا فشيئا أى على التدرج، وقيل معنى تزاور تنقبض.^٢ وقراءة ابن عامر على معنى ذلك مع زيادة تكرار ذلك والمبالغة فيه والكثرة، إذ معنى وزن "إفعل" يأتى غالبا على قوة اللون أو العيب قاله الحملاوى.^٣

يتبين لكل من اطلع الدراسات السابقة أن ظاهرة صيغة "تفاعل" في قراءة السبع تكون لاشتراك في الفاعلية لفظا والمفعولية معنى وتكون لمطاوعة لفَاعَلَ الذى بمعنى أَفْعَلَ وكما تكون لإظهار الفاعل خلاف ما هو عليه، وتكون كذلك لموافقته لثلاثى المجرد. وهناك أفعال غير هذه وهى موجودة في الملحق لهذا البحث.^٤

١ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٤٠.

٢ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٤، ص ٣٩٩.

٣ - الحملاوى، المرجع نفسه، ص ٤١. والحملاوى، المرجع نفسه، ص ٤١

٤ - لم يفعل بها الباحث كما فعل للأفعال السابقة، نظرا إلى أن الدراسة والتحليل التى سبقت أغنت عنها كى لا يكون في البحث التكرار غير مفيد وخصوصا إذا نظرنا أن استعمال تلك الأفعال لم تختلف باستعمال هذه الأفعال. أنظر الملحق الجدول الثانى في ص ٣٥٦

المبحث الثالث

ظاهرة قراءة القراء على وزن تَفَعَّلَ أو غيره

يزاد التاء قبل الفاء وتضعيف العين على فَعَّلَ ويصير تَفَعَّلَ ليفيد عدة معان منها: مطاوعتها فَعَّلَ المضعف نحو عَلَّمْتُهُ فَتَعَلَّمَ وَأَدَّبْتُهُ فَتَأَدَّبَ وَوَلَّيْتُهُ فَتَوَلَّى. ومنها موافقة هذه صيغة لفعل الثلاثي المجرد، نحو تَوَلَّى بمعنى وَلَّى وَتَلَبَّسَ بمعنى لَبَسَ. ومنها الدلالة على الاتخاذ نحو تَبَنَّى الصبي أى اتخذهُ إينا وَتَوَخَّاهُ أى اتخذهُ أخا وَتَوَسَّدَ ذراعه أى اتخذهُ وسادة. ومنها الدلالة على الطلب نحو تَكَبَّرَ أى طلب أن يكون كبيراً. ومنها الدلالة على التوقع نحو تَخَوَّفَ من أسد أى توقع الخوف منه. ومنها الإغناء عن الأصل نحو تَكَلَّمَ وَتَأَتَّى. ومنها الدلالة على التكرار نحو تَجَرَّعَ أى شربه جرعة بعد جرعة.^١

وإذا تتبعنا قراءة القراء السبع سوف تتبين لنا هذه المعانى إن شاء الله فلنبداً من قول الله تبارك وتعالى :

﴿ وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ﴾^٢

١ - عضيمة، المرجع نفسه، ص ١٢٢-١٢٣. ومن ذلك قول علامة السودان عبد الله بن فودى:

وفق وطوع في بنا نفعلنا # لفعلوا تفكروا تجملا

ولا اتخاذ كتنى طلب # توقع تكلف تجنب

تحوفوا تشجعوا تأثموا # وفق غنى تعجبوا تكلموا.

راجع كتاب الحصن الرصين في علم التصريف، ص ٤٣٠.

٢ - سورة البقرة الآية ١٥٨.

﴿فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ﴾^١

قرأ حمزة والكسائي "يَطَوَّعَ" بالياء التحتية في الموضعين، وتشديد الطاء وجزم العين، وهو فعل مضارع مجزوم بمن الشرطية، وأصله "تَطَوَّعَ - يَتَطَوَّعُ" على وزن (تَفَعَّلَ - يَتَفَعَّلُ) فأدغمت التاء في الطاء، وذلك لأنها يخرجان من مخرج واحد وهو طرف اللسان مع أصول الثنايا العليا كما أنها يتفقان في الصفتين: الشدة والاصبات. وقرأ الباقون "تَطَوَّعَ" بالتاء في الموضعين وتخفيف الطاء وفتح العين من تَطَوَّعَ يَتَطَوَّعُ على وزن (تَفَعَّلَ - يَتَفَعَّلُ)، بحذف تاء التفعّل.^٢

الأصل في معني (تَفَعَّلَ) هو التكلف كتصبر وتحلم أى تكلف الصبر والحلم، والمعنى هنا هو إن الله يخبر أن من تكلف نفسه في فعل خير لله تعالى أى التطوع^٣ فهو خير له لأن الله تعالى سيثيبه على ذلك يوم القيامة بالرضوان والأجر العظيم.^٤ وقراءة الباين "تطوع" بالتاء فعل ماض في محل جزم بمن على أنها شرطية أو صلة لمن على أنها اسم موصول.^٥

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾^٦

قرأ شعبة وحمزة والكسائي "يَطْهَرْنَ" بفتح الطاء والهاء مع التشديد فيهما، على أنه مضارع "تَطَهَّرَ" على وزن (تَفَعَّلَ - يَتَفَعَّلُ) والأصل يَتَطَهَّرُ، فأدغمت التاء في الطاء،

١ - سورة البقرة الآية ١٨٤.

٢ - محسن، المجمع نفسه ج ١ ص ٢٠٥.

٣ - والتطوع: ما ترغب به من ذات نفسك مما لا يجب عليك.

٤ - أبو حيان المرجع نفسه ج ٢ ص ٦٨.

٥ - أبو حيان المرجع نفسه ج ٢ ص ٦٨. والحملوى المرجع نفسه، ص ٤١.

٦ - سورة البقرة الآية ٢٢٢.

لوجود التجانس بينهما لأنها يخرجان من مخرج واحد وهو طرف اللسان مع أصول الثنايا العليا. وقرأ الباكون "يَطْهَرُنَ" بسكون الطاء وضم الهاء مخففة، على أنه مضارع طَهَّرَ على وزن (فَعَّلَ - يَفْعَلُ).^١

وطهر الشيء بالماء غسله، تطهر واطهر تنزه عن الأجناس أى اغتسل، والطهر نقيض الحيض، وعلى ذلك فإن قراءة التشديد معناها حتى يغتسلن، وقراءة التخفيف معناها حتى ينقطع دمهن قاله الزمخشري وغيره.^٢ وقيل كل واحد من القراءتين يحتمل أن يراد بها الاغتسال بالماء، وأن يراد بها انقطاع الدم وزوال أذاها، والجمع بين القراءتين يفيد منع من أن يقرب الإنسان امرأته وهى حائض حتى تنقطع الحيض وتغتسل بالماء ولا يقربها إذا تيممت بالتراب وصلت^٣

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿فَانْظُرْ إِلَىٰ طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهٗ وَانْظُرْ إِلَىٰ حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ ءَايَةً لِلنَّاسِ ۖ وَانْظُرْ إِلَىٰ الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا ۖ﴾

قرأ حمزة والكسائي "يتسن" مضارع سنَّ على وزن (تَفَعَّلَ - يَتَفَعَّلُ) بحذف الهاء وصلا ووقفا، على أن الهاء للسكت، وهاء السكت من خواص الوقف. وقرأ الباكون "يتسنه" على نحو الوزن السابق، بإثبات الهاء وصلا ووقفا وهى للسكت أيضا، وذلك إجراء للوصول مجرى الوقف.^٤

وجه من حذف الهاء أن الهاء إنما جيء بها للوقف لبيان حركة ما قبلها ولذلك سميت هاء السكت استغنى عنها في الوصل لبيان حركة ما قبلها بدونها. ووجه من أثبتتها وصلا أنه وصل الكلام ونيته الوقف عليها لكنه لم يسترح بالوقف عليها فوصل بنية الوقف.^٥

١ - محيسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٢٤٧.

٢ - الزمخشري، الكشف، ج ١، ص ٣٦١.

٣ - آبادي، المرجع نفسه ص ٣٨٩. وأبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٤٢٤

٤ - سورة البقرة الآية ٢٥٩.

٥ - محيسن، المرجع نفسه، ج ١ ص ٢٦٩.

٦ - قمحاوي، طلائع البشر، ص ٣٧.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ﴾^١

قرأ البزى بخلف عنه بتشديد التاء "وَلَا تَيَمَّمُوا" مضارع تَيَمَّمَ على وزن (تَفَعَّلَ - يَتَفَعَّلُ) وذلك فيما أصله تاءان، وحذفت واحدة من الخط، حالة الوصل أى وصل ما قبل التاء بها، وذلك في القرآن كله. أى يدغم إحدى التاءين في الأخرى. واعلم أن هذا الإدغام على ثلاثة أحوال:

الأولى: يكون قبل التاء المدغمة حرف متحرك من كلمة نحو: "فَتَفَرَّقَ بِكُمْ"^٢ أو من كلمتين نحو: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَالِمِ أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيْمَ كُنْتُمْ﴾^٣.

الثانية: يكون قبل التاء المدغمة حرف مدّ، سواء كان ألفا نحو:

﴿وَلَا تَيَمَّمُوا﴾^٤ أو كان حرف مدّ ناشئا عن الصلة نحو: ﴿عَنْهُ لَعَنَ﴾^٥ وفي هذه الحالة يكون حرف المدّ مثبتة في اللفظ مع مدّه مدّا مشبعا للساكن الذى بعده.

الثالثة: يكون قبل التاء المدغمة ساكن غير حرف المدّ، سواء كان ساكن صحيحا نحو: ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ﴾^٦، أو تنوينا نحو: ﴿خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ نَزَّلَ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا﴾^٧ وفي هذه الحالة يجمع بين الساكنين، إذ الجمع بينهما في ذلك جائز لصحة الرواية، وإذا ابتداء البزى بالتاء المدغمة ابتداء بتاء واحدة مخففة، وذلك موافقة للرسم، ولعدم جواز الابتداء بالساكن. ووجه الثانى للبزى يكون بتاء واحدة مخففة، وذلك على حذف إحدى التاءين تخفيفا. وقرأ الباقون الجميع بتاء واحدة مخففة.^٨

١ - سورة البقرة الآية ٢٦٧.

٢ - سورة الانعام الآية ١٥٣.

٣ - سورة النساء الآية ٩٧.

٤ - سورة البقرة الآية ٢٦٧.

٥ - سورة عبس الآية ١٠.

٦ - سورة النور الآية ١٥.

٧ - سورة القدر الآية ٤.

٨ - محسن، المرجع السابق، ج ١، ص ٢٨٣ - ٢٨٥.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَلِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^١

قرأ عاصم "تَصَدَّقُوا" بتخفيف الصاد، وأصلها: تتصدقوا فحذفت إحدى التائين تخفيفاً، مضارع تَصَدَّقَ على وزن (تَفَعَّل - يَتَفَعَّلُ). وقرأ الباقون "تَصَدَّقُوا" بتشديد الصاد، أبدلت التاء صاداً، ثم أدغمت الصاد في الصاد، على مثل الوزن السابق.^٢
وقراءة عاصم بحذف التاء تفيد ترغيب الصدقة على الغريم برأس المال أو ببعضه. وفي قراءة الإدغام تأكيد الترغيب في الصدقة على الغريم برأس المال أو ببعضه.^٣

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿يَوْمَئِذٍ يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوْا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّىٰ بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾^٤

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم "تُسَوَّى" بضم حرف المضارع وفتح السين المخففة مضارع سُويَ على وزن (فُعِلَ - يُفَعَّلُ)، وقرأ نافع وابن عامر "تُسَوَّى" بفتح حرف التاء وتشديد السين، مضارع تَسَوَّى يَتَسَوَّى فأدغم التاء في السين على وزن (تَفَعَّلَ - يَتَفَعَّلُ)، وقرأ الباقون "تُسَوَّى" بفتح حرف المضارع وتخفيف السين مضارع تَسَوَّى يَتَسَوَّى فحذف التاء تخفيفاً على وزن (تَفَعَّلَ - يَتَفَعَّلُ).^٥

أما القراءة الأولى فهي على بناء الفعل للمفعول والأرض نائب الفاعل، والمعنى إما أن تكون: لو أن الأرض تنشق عنهم وتبلعهم ويكونون تراباً، أو لو أن الأرض تبلعهم ليخفوا أنفسهم من الله من شدة ما رأوا من العذاب.^٦

١ - سورة البقرة الآية ٢٨٠

٢ - محسن، المرجع السابق، ج ١ ص ٢٠٠.

٣ - أبو حيان الأندلسي، المرجع السابق، ج ٢ ص ٧١٩.

٤ - سورة النساء الآية ٤٢.

٥ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٤١٠.

٦ - - الجمل، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٥٥.

والفرق بين القراءات هنا يكون في توجيه الرجاء، فقد وجه الرجاء إلى غير معلوم في الأولى وإلى الأرض في الثانية والثالثة.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِثْقَلِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ١﴾

قرأ ورش "لا تعدوا" بفتح العين وتشديد الدال، مضارع تعدَّ على وزن (تَفَعَّل - يَتَفَعَّلُ) وقرأ قالون "تعدوا" بإخفاء العين وتشديد الدال، وقرأ الباقون "تعدوا" بإسكان العين، وضم الدال مخففة على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ).^٢

رواية ورش وقالون كلاهما من وزن تَفَعَّلَ، ومعنى هذا الوزن في الآية الكريمة المبالغة في اعتداء، وهو مجاوزة الحق، وحق بني إسرائيل في هذه الآية صيد السمك في الأيام كلها إلا السبت، قد حدَّ الله لهم هذا الحد ومنعهم من أن يجاوزوه. وما أحل الله لهم كثيرا جدا بمناسبة لما منعهم منه لذلك فإن مجاوزة الأكثر إلى الأقل مبالغة في الإعتداء. وأما قراءة الباقين فهي تعنى محض مجاوزة الحد بدون المبالغة، والمبالغة في تجاوز الحدود وعدم المبالغة سواء عند الشارع، والأهم هو المنع من مجاوزة الحدود والأمر بالوقوف عند الحدود.^٣

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ٤﴾

قرأ حمزة "تَوَفَّاه" بألف مماله بعد الفاء على وزن (تَفَعَّل - يَتَفَعَّلُ)، وقرأ الباقون "تَوَفَّتْه" بتاء ساكنة بدون ألف على نحو الوزن السابق.^٥

١ - سورة النساء الآية ١٥٤.

٢ - ابن غلبون، المرجع نفسه ص ٢٤١.

٣ - الحملأوى المرجع نفسه، ص ٤٠.

٤ - سورة الأنعام الآية ٦١.

٥ - ابن الجزى، المرجع نفسه "ج" ٢ ص ٢٥٨.

الظاهر في القراءة بالألف المائلة أنه فعل ماضى وفاعله مذكر على معنى الجمع، والمعنى حتى إذا جاء أحدكم الموت توفاه جمع الرسل، وكلمة الجمع في هذه الحالة فاعل وهو مذكر، لذلك أسند الفعل إلى المذكر، ويحتمل أن يكون مضارعا وأصله "تتوفاه" فحذفت إحدى التاءين على الخلاف في تعيين المحذوفة.^١ وفي القراءة بتاء التأنيث الساكنة أنه فعل ماض كذلك إلا أن الفاعل هنا مؤنث على معنى الجماعة، والمعنى: حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته جماعة الرسل.^٢

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَيَعْبُدِ اللَّهَ أَزْوَاجًا ذَلِكُمْ وَصَّيْنَاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾^٣

قرأ حفص وحمة والكسائي هذا اللفظ في جميع الأماكن التي وردت "تَذَكَّرُونَ" بتخفيف الذال مضارع تَذَكَّرَ على وزن (تَفَعَّل - يَتَفَعَّلُ). وقرأ الباقون "تَذَكَّرُونَ" بتشديد الذال، على نحو الوزن السابق.^٤

وقراءة حفص ومن معه على حذف إحدى التاءين تخفيفا لأن الأصل ثبوتها، وأما قراءة الباقيين فهي على إدغام التاء في الذال لأنها متقاريان في المخرج ومتفقان في الصفات.^٥

١ - أبو حيان المرجع نفسه، ج ٢، ص ٥٤٠.

٢ - المرجع السابق ج ٢، ص ٥٤٠.

٣ - سورة الانعام الآية ١٥٢.

٤ - ورد هذا الفعل أعني "تَذَكَّرُونَ" بالتاء مضارع تَذَكَّرَ على وزن (تَفَعَّل - يَتَفَعَّلُ) ورد كذلك في السور الآتية: سورة الأعراف مرتين (رقم ٣١ و ٥٧) وسورة يونس مرة (رقم ٣) سورة هود مرتين (رقم ٣٠ و ٢٤) سورة النحل مرتين (رقم ١٧ و ٩٠)، وسورة المؤمنون مرة (رقم ٨٥)، وسورة النور مرتين (رقم ١ و ٢٧)، وسورة النمل مرة (رقم ٦٢)، وسورة الصفات مرة (رقم ٥٥)، وسورة الجاثية مرة (رقم ٢٣)، وسورة الذاريات مرة (رقم ٤٩)، وسورة الواقعة مرة (رقم ٦٢)، وسورة الحاقة مرة (رقم ٤٢).

٥ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٦٥.

٦ - ابن خالويه أبي عبد الله الحسين بن أحمد الهمداني، إعراب القراءات السبع وعللها، ج ١، ص ١٧٣.

ليس هناك فرق في القراءتين في المعنى لأن كلتاها على وزن "تَفَعَّلَ" وهذا الوزن فهو لمطاوعة "فَعَّلَ" وهو للتكثير، تقول: ذَكَرْتُهُ فَتَذَكَّرَ فهو يَتَذَكَّرُ وأنت تَتَذَكَّرُ أى تَذَكَّرُونَ أو تَذَكَّرُونَ أى قبلت وكثرت القبول^١

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾^٢

﴿وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَحِيرٌ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَقَى﴾^٣

﴿فَأَلْقَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾^٤

قرأ حفص "تَلْقَفُ" بفتح التاء وسكون اللام مضارع لَقِفَ على وزن (فَعِلَ - يَفْعَلُ)، وقرأ الباقون "تَلْقَفُ" بفتح اللام، وتشديد القاف مضارع تَلَقَّفَ على وزن (تَفَعَّلَ - يَتَفَعَّلُ).^٥

قراءة من قرأ بسكون اللام هي على أنه مضارع "لَقِفَ" وهو تناول الشيء الذي يرم إليه، تقول لَقِفْتَ الشيء أَلْقَفَهُ لَقْفًا أى تناولته بسرعة الأخذ باليد أو باللسان، ومعنى الفعل في هذه الآية الكريمة هو أن الحية أخذت كل ما صنعه السحرة بلسانها أخذه واحدة بسرعة، وكأنه لم يكن شيء موجود بأمامها قط.^٦ وأما قراءة من قرأ بالتشديد هي على أنه مضارع "تَلْقَفُ" ومعنى الفعل بهذه الصيغة هو أن الحية تكررت أخذ كل ما صنعه السحرة بلسانها بسرعة. والفرق بين القراءة الأولى والثانية هو أن

١ - الاسترا باذى، المرجع نفسه، ح ١، ص ١٠٤.

٢ - سورة الاعراف الآية ١١٧.

٣ - سورة طه الآية ٦٩.

٤ - سورة الشعراء الآية ٤٥.

٥ - ابن غلبون، المرجع نفسه. ص ٢٧٣.

٦ - حسن المصطفى، التحقيق في كلمات القرآن ج ١٠، ص ٢٢٣. والحملوى، المرجع نفسه ص

الأولى تشير إلى أن الحية أخذت جملة ما صنعه السحرة دفعة واحدة، وأما الثانية فهي تشير إلى كون الأخذ متدرجا أى شيئاً بعد شيء بسرعة.^١

قال الله تبارك وتعالى:

﴿وَلَقَدْ صَرَفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذْكُرُوا وَمَا يُرِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا^٢﴾

﴿وَلَقَدْ صَرَفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذْكُرُوا فَآيَةٌ أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كَافُورًا^٣﴾

قرأ حمزة والكسائي "لِيَذْكُرُوا" بسكون الدال وضم الكاف مخففة في الموضعين مضارع ذَكَرَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) وقرأ الباقون "لِيَذْكُرُوا" بتشديد الدال والكاف المفتوحان مضارع تَذَكَّرَ على وزن (تَفَعَّلَ - يَتَفَعَّلُ).^٤

قراءة حمزة والكسائي على أنه مضارع "ذَكَرَ" الثلاثي من الذكر ضد النسيان أى ليعظوا ويعتبروا وينظروا فيما يحتج به عليهم ويطمثوا إليه ليزيل عنهم النسيان عن المصير.^٥ وقراءة الباقين على أنه مضارع "تَذَكَّرَ" مضعف العين وأصله "يَتَذَكَّرُ" فأبدلت التاء ذالا ثم أدغمت في الدال و "تَذَكَّرَ" هو للعمل المتكرر في مهلة أى لمطاوعة "ذَكَرَ" الذى هو للتكثير. والمعنى ولقد كثرنا ونوعنا البيان في هذا القرآن ليكثروا من سماعه وليؤثر ذلك في قبولهم الحق.^٦

القراءة الأولى تفيد أن الله تبارك وتعالى كثر في بيان الحق وتوضيحه في القرآن الكريم ذلك ليزيل عن الكفار النسيان والغفلة ويذكرهم أيام الله. والقراءة الثانية تفيد أن الله تبارك وتعالى كثر بيان الحق وتوضيحه في القرآن الكريم ذلك ليؤثر على الكفار في التذكير ليكثروا في قبوله ليخرجوا من ظلمتهم.

١ - المرجع السابق، ج ١، ص ٢٢٣. والحملوى، المرجع نفسه ص ٣٨.

٢ - سورة الاسراء الآية ٤١

٣ - سورة الفرقان الآية ٥٠.

٤ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٣٤

٥ - أبو حيان، المرجع نفسه، ج ٧ ص ٥٣.

٦ - أبو حيان، المرجع نفسه، ج ٧ ص ٥٣. والاستراباذي، المرجع نفسه، ج ١ ص ١٠٥

بين لنا فيما سبق دراسته أن صيغة تَفَعَّلْ أفادت عدة معان منها: مطاوعتها فَعَّلَ المضعف ومنها موافقة هذه صيغة لفعل الثلاثي المجرد، ومنها الدلالة على اتخاذ، ومنها الدلالة على الطالب، ومنها الدلالة على التوقع، ومنها الإغناء عن الأصل. ومنها الدلالة على التكرار. هناك أفعال غير هذه وهى موجودة في الملحق لهذا البحث.^١

١ - ومثل هذه الصيغ كثيرة في الذكر الحكيم تركها الباحث ولم يفعل بها كما فعل للأفعال السابقة، نظرا إلى أن الدراسة والتحليل التي سبقت أغنت عنها كى لا يكون في البحث التكرار غير مفيد وخصوصا إذا نظرنا أن استعمال تلك الأفعال لم تختلف باستعمال هذه الأفعال. انظر الملحق الجدول الثانى في ص ٣٥٧

المبحث الرابع

ظاهرة قراءة القراء على صيغة إِفْتَعَلَ أو غيره

يزاد همزة الوصل وتاء الافتعال على فَعَلَ ويصيرُهُ إلى صيغة إِفْتَعَلَ وتفيد هذه الصيغة عدة معان منها: الاتخاذ نحو إِشْتَوَيْتُ اللحمَ أى اتخذت منه شواء واختَبِرْتُ الدقيقَ أى اتخذت منه خبزاً. ومنها مطاوعته لصيغة فَعَّلَ المضعف نحو عَدَّلَ الرمحَ فاعْتَدَلَ. ومنها موافقة معناه لَفَعَلَ أى المجرد الثلاثى نحو كَسَبَ واكْتَسَبَ وَكَحَلَ واكْتَحَلَ. ومنها موافقة هذه الصيغة بصيغة تَفَاعَلَ، نحو اختصم وتخاصم. ومنها موافقتها كذلك بصيغة استفعل (وهو الطلب) نحو اعتصم واستعصم، وغير ذلك.^١ فقد قرأ القراء السبع بهذه الصيغة واختلف بعضهم وقرأوا بصيغة أخرى، فلندرس تلك المخالفة لنرى ظاهرة ذلك، ولنبدأ بقول الله تبارك وتعالى:

﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنَا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى^٢﴾

قرأ نافع وابن عامر "واتَّخِذُوا" بفتح الخاء من اتَّخَذَ على وزن (إِفْتَعَلَ - يَفْتَعِلُ) بفتح عين الكلمة في الماضي، على انه فعل ماضى. وقرأ الباكون "واتَّخِذُوا" بكسر الخاء على مثل الوزن السابق على أنه فعل أمر.^٣

١ - عضيمة، المرجع نفسه، ص ١٢٦-١٢٩. وفي ذلك يقول علامة السودان عبد الله بن فودى:

في افتعل اعتدلت وفق للاصل # تفاعل استفعل في كيتحل
واقتلوا وارتاح كالاتخاذ # والاختيار كاشتوى اصفى ذى
راجع كتاب الحصن الرصين في علم التصريف، ص ٤٣٠.

٢ - سورة البقرة الآية ١٢٥.

٣ - ابن الجزرى المرجع نفسه، ص ٢٢١.

ومن معنى "إِفْتَعَلَ" أن يتخذ الفاعل لنفسه ما دل عليه الفعل، ففي القراءة الأولى عطف على ما قبله، فإما على مجموع "إِذْ جَعَلْنَا" فيحتاج إلى إضمار إِذْ، وإما على نفس جعلنا، فلا يحتاج إلى تقديرها، بل يكون في صلة إِذْ. والمعنى واتخذ الناس من مكان إبراهيم الذي وسم به لاهتمامه به، واسكان ذريته عنده قبله يصلون إليها.^١ وفي القراءة الثانية أمر، فاختلف من المواجه به، ف قيل: إبراهيم وذريته، أى وقال الله لإبراهيم وذريته: "اتخذوا". وقيل النبي صلى الله وسلم وأمته، أى: وقلنا "اتخذوا".^٢

القراءة الأولى تفيد إخبار بها فعله الناس من اتخاذهم أماكن التي فيها أثر نبي الله إبراهيم قبله يوجهونها في صلاتهم، والناس هنا هم المسلمون، وذلك لقوله تعالى قبل هذا المكان: "وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنَا" وما فعله الناس قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم لا يمكن أن يوصف بمثابة وأمنا، وفي هذا الإخبار مدح للمسلمين لتسميتهم بالناس ولأخذهم مقام إبراهيم مصلى، إبراهيم الذى يدعى كل أهل الديانات بأنه أصل دينهم. والقراءة الثانية تفيد أمر للمسلمين من أن يتخذوا من مقام إبراهيم مصلى أى قبله يوجهونها في صلاتهم بعد أن كانوا من قبل يوجهون بيت المقدس في صلاتهم.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَتَّبِعُوكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ۝٢﴾
﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ۝٣﴾

قرأ نافع "يَتَّبِعُوكُمْ" بإسكان التاء، وفتح الباء مضارع تَبَعَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ). وقرأ الباقون "يَتَّبِعُوكُمْ وَيُتَّبِعُهُمْ" بفتح التاء المشددة، وكسر الباء مضارع اتَّبَعَ على وزن (إِفْتَعَلَ - يَفْتَعِلُ).^٥

١ - أبو حيان الأندلسي ج ١ ص ٦٠٨.

٢ - الزخشرى، الكشف، ج ١ ص ٣١٠. أبو حيان الأندلسي ج ١ ص ٦٠٨.

٣ - سورة الأعراف الآية ١٩٣.

٤ - سورة الشعراء الآية ٢٢٤.

٥ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٧٩.

ذهب بعض أهل اللغة إلى أن معنى "تَبَعَهُ" و "اتَّبَعَهُ" سواء، وقال القرطبي: ^١ "قال بعض أهل اللغة: "تَبَعَهُ" مخففا إذا مضى خلفه ولم يدركه، و "اتَّبَعَهُ" مشددا إذا مضى خلفه فأدركه، وعلى هذا فإن معنى القراءتين تجرى على نحو ما ذهب إليه القرطبي، والمعنى أن من قرأ بالتخفيف يعنى: وإن تدعهم إلى الهدى لا يتبعوكم أى لا يحاولون متابعتكم حتى أن يمضوا خلفكم وحتى أن يدرككم، ويحاول الغاوون من أن يتبع الشعراء، أى يحاولون فى إدراكهم ولم يدركهم، فعلى هذا المعنى أن المدعوين إلى الهدى لم يدركهم أى لم يفهموا وأن الغاوين لم يدركوا الشعراء، والشعراء فى هذه القراءة مبعدين عن الغاوين. ^٢ ومن قرأ بالتشديد يعنى: وإن تدعهم إلى الهدى لا يتبعوكم، أى لا يمضون خلفكم حتى يدركونكم أى لا يحاولون الفهم، والغاوون يمضون خلف الشعراء ويدركونهم ويكون فى هذه القراءة نقد للشعراء من أن الغاوين يتبعونهم، فليبتعدوا أنفسهم منهم، أو هو علامة من الشعراء الذين تنزل عليهم الشياطين. ^٣

والفرق بين القراءتين فى الآية الأولى: عند القراءة بالتخفيف هو أن المدعوين لم يحاولوا فى إدراك وفى القراءة بالتشديد حاولوا ولم يدركوا، لأن الكفر غشى قلوبهم، وفى الآية الثانية فى القراءة بالتخفيف أتبع الغاوون الشعراء ولم يدركوهم وفى القراءة بالتشديد أتبع الغاوون الشعراء وأدركوا بعضهم وهم الذين تنزل عليهم الشيطان وقال الله تبارك وتعالى:

﴿أَفَن يَهْدَى إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدَى إِلَّا أَنْ يَهْدَى﴾

قرأ القراء كلمة "لا يَهْدَى" على ستة مراتب، وهى على وزن (افْتَعَلَ - يَفْتَعِلُ) من اهْتَدَى يَهْتَدِى للمطوعة أى أنه قبل الهداية، قرءوه على ستة مراتب كما يلى:

١ - القرطبي، المرجع نفسه، ج٧، ص ٢٧٧٨.

٢ - القرطبي، المرجع نفسه، ج٧، ص ٢٧٧٨.

٣ - المرجع السابق، ج٧، ص ٢٧٧٨.

٤ - سورة يونس الآية ٣٥

الأول: قراءة حمزة والكسائي "يَهْدِي" وهو بحذف تاء افتعل

الثاني: قراءة شعبة "يَهْدِي"

الثالث: قراءة حفص "يَهْدِي"

الرابع: قراءة ورش وابن كثير وابن عامر "يَهْدِي"

الخامس: قراءة قالون "يَهْدِي" أو اختلاس الفتحة "هاء"

السدس: قراءة ابن عمرو "يَهْدِي" أو "يَهْدِي" ^١

ومن قرأ بفتح الياء سكون الهاء وكسر الدال فإنه حذف تاء إِفْتَعَلَ وقرأ يَهْدِي. ومن كسر الهاء كسرها لتخلص من الساكنين لأن أصل الكلمة "يَهْتَدِي" كما سبق فأدغمت التاء في الدال فصار "يَهْدِي" لذلك كسر الهاء أنه أتبع حركة الياء للهاء بعد كسرها تخلصاً من الساكنين. ومن قرأ يَهْدِي فإنه لم يتبع حركة الياء للهاء، بل أبقاها كما هي، واكتفى بإدغام تاء إِفْتَعَلَ في الدال. ومن فتح الياء والهاء وأدغم تاء افتعل في الدال فإنه اختار فتح الهاء. ومن ترك هذا الفعل على ما هو عليه، وأدغم تاء افتعل في الدال فحكمه الاختلاس. ^٢ واختار أبو عمرو الأمرين، بين أن يقرأ بـ "يَهْدِي" أو "يَهْدِي" الاختلاس. ^٣

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَزْتَعِ وَيَلْعَبْ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ ^٤

للقراء في كلمة "يزتع" أربع قراءات:

١ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٩٥

٢ - الاختلاس هو لغة الكلا اليايس نبت في أصله الرطب فيختلط، والخليسة النهة وهي ما يؤخذ بسرعة سلباً، والاختلاس في القراءة هو سرعة النقل من ساكن الى ساكن بعده، كانتقال من سكون الهاء الى سكون الدال في هذا الموضع.

٣ - محسن، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٢٣٢، والاستراباذي، المرجع نفسه، ج ١، ص ١٠٨

٤ - سورة يوسف، الآية ١٢

القراءة الأولى: قراءة نافع على "يَزَّع" بالياء وكسر العين وحذف حرف العلة لكونه مجزوما مضارع اَزَّعَى على وزن (إِفْتَعَلَ - يَفْتَعُلُ).^١

القراءة الثانية: قراءة عاصم وحمة والكسائي "يَزَّع" مضارع رَزَعَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ).^٢

القراءة الثالثة: قراءة أبي عمرو وابن عامر "نَزَّع" بالنون وجزم العين على نحو وزن قراءة عاصم ومن معه.^٣

القراءة الرابعة: قراءة قبل "نَزَّع" بالنون وكسر العين وله في الياء الحذف والإثبات وصلا ووقفا، على نحو الوزن قراءة نافع ومن معه.^٤

القراءة الأولى والرابعة على إسناد فعل ليوسف عليه السلام والفعل على وزن "إِفْتَعَلَ" ومن معان هذا الوزن المبالغة في معنى الفعل ومعناه في الآية الكريمة هو وعد على بلوغ الغاية من حفظ يوسف عليه السلام من ناحية الأكل أى سيطعمونه تامة إطعام كما كانوا يطعمون مواشيهم، والأصل في "رَعَى" للمواشى والبهائم إذا أخرجت إلى خارج البلد لتأكل كثيرا في سعة، واستعماله هنا إستعارة ليطمئن قلب يعقوب عليه السلام على أن أبنائه سيحفظون أخاهم، والأكل لا يأتى إلا إذا كان هناك قوة الشهوة عند الإنسان، ولا تأتى قوة شهوة الأكل إلا بعد الرياضة ولذلك أوردوا كلمة "يلعب" بالفعل، ومعنى الآية: أرسله معنا غدا يأكل كيف يشاء ويلعب في النشاط.^٥ والقراءة الثانية والثالثة هما على مضارع "رَزَعَ" الثلاثى صحيح الآخر مجزوم بالسكون، معناه رعاية الماشية في خصب وتأكل كيف شاءت، ومعناه في الآية الكريمة أن إخوة يوسف وعدوا لأبيهم حفظ أخيه وإطعامه كل ما يحب وكيفما يشاء في سعة.^٦

١- ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٠٨

٢- المرجع السابق، ص ٣٠٨

٣- المرجع السابق، ص ٣٠٨

٤- المرجع السابق، ص ٣٠٨

٥- القرطبي، المرجع نفسه، ج ٨ ص ٣٣٦٧

٦- المرجع السابق، ج ٨ ص ٣٣٦٧

القراءة الأولى والثانية على وزن "إفعل" من كلمة "رعى"، والقراءة الثانية والثالثة بكلمة "رَعَ" المجردة ومعناها سواء، أعنى أن معنى "يَرْتَع" و"يَزْتَع" سواء، الأولى المبالغة في "رعى" والثانية الرعى في الخصب وسعة، وكلاهما تفيد سعة في الحفظ.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر، "نَلْعَب" بالنون على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ) وقرأ باقيون "يَلْعَب" بالياء على نحو الوزن السابق.

قراءة من قرأ بالنون على مناسبة لما قبله من قوله تعالى: "أرسله معنا" أى أن الكلام استمر على التكلم، والمعنى ارسله معنا نرتع ونلعب، وقراءة من قرأ بالياء على إسناد الفعل ليوسف عليه السلام على أنه الفاعل، والمعنى: أرسله معنا يرتع ويلعب.^١

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾^٢

قرأ ابن كثير وأبو عمرو "لَتَّخَذْتَ" بتخفيف التاء الأولى وكسر الخاء من غير ألف وصل مضارع تَخَذَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ)، وقرأ باقيون "لَا تَتَّخَذْتَ" مضارع اتَّخَذَ على وزن (افْتَعَلَ - يَفْتَعِلُ).^٣

قال آبادي^٤ رحمه الله تَخَذَ يَتَخَذُ كَعَلِمَ يَعْلَمُ بمعنى أخذ وقرىء "لَتَّخَذْتَ" و"لَا تَتَّخَذْتَ" وهو افتعل من اتخذ فادغم إحدى التائين في الأخرى، ثم أورد آراء اللغويين في ذلك، نحو ابن الأثير الذي يرى أن قراءة الباقيين ليست افتعالاً من الأخذ، لأن افتعال من أخذ اتخذ، لأن فاء همزة والهمزة لا تدغم في التاء. وأما الجوهرى فهو يرى أن "لَا تَتَّخَذْتَ" افتعال من الأخذ إلا أنه أدغم بعد تَلْيِينِ الهمزة وإبدال الياء تاءاً. هذا في قراءة الباقيين وأما عن قراءة ابن كثير ومن معه يقول أبو حيان^٥: يقال تتخذوا تتخذ

١ - المرجع السابق

٢ - سورة الكهف الآية ٧٧

٣ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٤٦

٤ - آبادي، المرجع نفسه ص ٣٠٠

٥ - أبو حيان، المرجع نفسه، ج ٧، ص ٢١١

نحو تبع واتبع، افتعل من تخذ وأدغم التاء في التاء، والتاء أصل عند البصريين وليس من الأخذ، وأنهم ظنوا التاء أصلية فقالوا في الثلاثي تخذ كما قالوا تقى من اتقى بهذا يستخرج أن قراءة ابن كثير ومن معه وقراءة الباقيين سواء لأن كلها على وزن افتعل وذهب أبو حيان في قراءة ابن كثير ومن معه إلى حذف ألف وصل في تخذ وذهب ابن الأثير والجوهري إلى أن قراءة الباقيين على وزن افتعل، واختلفا في كون افتعل من تخذ أو من الأخذ. ومن معنى افتعل، الطلب، ومعنى الآية: لو شئت لطلبت على عملك أجرا.^١

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿فَاتَّبَعَ سَبَبًا﴾^٢

﴿ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا﴾^٣

﴿ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا﴾^٤

قرأ ابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي "فَاتَّبَعَ، اتَّبَعَ" معا بقطع الهمزة وإسكان التاء، في الألفاظ الثلاثة من اتَّبَعَ يُتَّبَعُ على وزن (أَفْعَلَ - يُفْعَلُ)، وقرأ الباقون "فَاتَّبَعَ، ثم اتَّبَعَ" بوصل الهمزة، وتشديد التاء من اتَّبَعَ يُتَّبَعُ على وزن (إِفْتَعَلَ - يُفْتَعَلُ).^٥

قراءة ابن عامر ومن معه على أنه فعل ماضى مزيد فيه همزة النقل، وكان من قبل الزيادة يتعدى إلى مفعول واحد فلما زيد تعدى إلى مفعولين الأول محذوف تقديره "أمره" والمفعول الثانى هو "سببا". وقراءة الباقيين على أنه فعل ماضى على وزن "افتعل" من "تبع" ثم أدغمت تاء الافتعال في فاء الكلمة، يقال اتبعتهم بهمزة الوصل

١ - آبادى، المرجع نفسه ص ٣٠٠، وأبو حيان، المرجع نفسه، ج ٧، ص ٢١١، الحملاوى، المرجع نفسه ص ٤٠

٢ - سورة الكهف الآية ٨٥

٣ - سورة الكهف الآية ٨٩

٤ - سورة الكهف الآية ٩٢

٥ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٤٦.

وذلك إذا كانوا سبقوك فلاحقتهم بسرعة، ومنه قوله تعالى: "فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ".
 "وأُتْبِعَهُمْ بهمزة القطع إذا ذهب معهم ولم يسبقوك.^١ ومعنى القراءة الأولى إذا هو:
 إنا مكانا له في الأرض وآتيناه من كل شيء طريقا أو علما يتصل به إلى المقصود فذهب
 على الطريق أو العلم مع الذين آتاهم الله مثل ما آتاه ولم يسبقوا عليه بشيء، ومعنى
 القراءة الثانية: إنا مكانا له في الأرض وآتيناه من كل شيء طريقا أو علما يتصل به إلى
 المقصود فذهب على الطريق أو العلم مع الذين آتاهم الله مثل ما آتاه ولكن سبقوه
 عليه وهو يسرع ليلحقهم.^٢

يتبين لنا فيما درسناه فوقه أن صيغة إِفْتَعَلَ تفيد معان عدة منها الاتخاذ، ومنها
 مطاوعته لصيغة فَعَّلَ المضعف. ومنها موافقة معناه لَفَعَلَ أى المجرى الثلاثي. ومنها
 موافقة هذه الصيغة بصيغة تَفَاعَلَ، ومنها موافقتها كذلك بصيغة استفعل (وهو
 الطلب) غير ذلك. ومنها الدلالة على التكرار. هناك الأفعال غير هذه وهى موجودة
 في الملحق لهذا البحث.^٣

١ - - الجمل، المرجع نفسه، ج ٤، ص ٤٥٢.

٢ - المرجع السابق، ج ٤، ص ٤٥٢.

٣ - وردت أفعال كثيرة في القرآن الكريم على هذه الصيغة غير هذه تركها الباحث ولم يفعل بها كما
 فعل للأفعال السابقة، نظرا إلى أن الدراسة والتحليل التي سبقت أغنت عنها كي لا يكون في
 البحث التكرار غير مفيد وخصوصا إذا نظرنا أن استعمال تلك الأفعال لم تختلف باستعمال هذه
 الأفعال. انظر الملحق الجدول الثاني في ص ٣٥٨

الفصل الخامس

قراءة القراء على أوزان مختلفة وصيغ متفارقة

المبحث الأول

ظاهرة قراءتهم على وزن من أوزان الثلاثي المجرد أو غيره

هناك أفعال ثلاثية مجردة لها وزنان، فهي على نوعين النوع الأول مفتوح العين أو المكسور والنوع الثاني مضموم العين أو المكسور، وقرأ القراء السبع على الحالين السابقين، وعقد الباحث هذا الفصل بحثاً عن هذه القضية وظاهرها، فلنبداً بقول الله تبارك وتعالى :

﴿ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءِنَا ۖ ﴾^١

﴿ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ ۚ ﴾^٢

قرأ نافع "عَسَيْتُمْ" بكسر السين في الموضعين، من عَسَى يَعْسَى على وزن (فَعِلَ - يَفْعُلُ) بكسر عين الكلمة في الماضي وفتحها في المضارع. وقرأ الباقون "عَسَيْتُمْ" بفتح السين في الموضعين، من عَسَى يَعْسَى على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ) بفتح عين الكلمة في الماضي والمضارع.^٣

والمشهور عند العرب في كلمة "عَسَيْتُمْ" فتح السين، وهو المحفوظ عنهم، ولا

١ - سورة البقرة الآية ٢٤٦.

٢ - سورة محمد الآية ٢٢.

٣ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٠٦.

تكسر السين إلا مع تاء المتكلم والمخاطب ونون الإناء، نحو عسيت، وعسين، وذلك على سبيل الجواز لا الوجوب، ويفتح فيما سوى ذلك على سبيل الوجوب، وقرأ نافع بكسر السين لأنها مع تاء المخاطب.^١

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ أَدْعُهُنَّ يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا ۚ ﴾^٢

قرأ حمزة "فَصُرْهُنَّ" بكسر الصاد، من صَارَ يَصِيرُ، على وزن (فَعَلَ - يَفْعِلُ) بكسر عين الكلمة. وقرأ الباقون "فَصُرْهُنَّ" بضم الصاد، من صَارَ يَصُورُ على وزن (فَعَلَ - يَفْعِلُ) بضم عين الكلمة.^٣

قيل : كسر الصاد بمعنى قطعهن، وضمه بمعنى أملهن وضمهن من صار؛ صوراً الشيء أماله تقول : صار عنقه أو وجهه إلى أي أماله وأقبل به على. ووجه من قرأ بالكسر أنه من صَارَ - يَصِيرُ، على معنى أملهن، أو قطعهن، فإذا جعلته بمعنى أملهن : كان التقدير : أملهن إليك فقطعهن، وإذا جعلته بمعنى قطعهن، كان التقدير : فخذ أربعة من الطير إليك فقطعهن، إذا فكل من الكسر والضم في الصاد لغة بمعنى الميل والتقطع.^٤

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْتَلُونَ النَّاسَ بِالْحَقَاقِ ۚ ۝ ﴾^٥

١ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٥٧٠.

٢ - سورة البقرة الآية ٢٦٠.

٣ - محسن، المرجع السابق، ج ١، ص ٢٧٥.

٤ - أبادي، المرجع نفسه، ص ٣٨٦. والزنجشري، الكشف، ج ١ ص ٣٩٢.

٥ - سورة البقرة الآية ٢٧٣.

قرأ ابن عامر وعاصم وحزمة "يَحْسِبُهُمْ" بفتح السين كيف وقع إن كان مضارع حَسِبَ، على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) بكسر عين الكلمة في الماضي وفتحها في المضارع. وقرأ الباقون "يَحْسِبُهُمْ" بكسر السين كيف وقع إن كان مضارع، حَسِبَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) بكسر عين الكلمة في الماضي والمضارع.^١

وقراءة من قرأ بفتح السين هو القياس، لأن ماضيه على فَعَلَ بكسر العين، وأما من قرأ بكسر السين هو مسموع في ألفاظ، منها: عَمِدَ يَعْمِدُ وَيَعْمَدُ، والفتح في السين لغة تميم، والكسر لغة الحجاز، والمعنى: أنهم لفرط إنقباضهم، وترك المسألة، واعتماد التوكل على الله تعالى، يحسبهم من جهل أحوالهم أغنياء.^٢

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضْرُكُكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾^٣

قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو "لا يَضْرُكُم" بكسر الضاد وسكون الراء من ضَارَ يَضِيرُ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ). وقرأ الباقون "لا يَضْرُكُم" بضم الضاد والراء المشددة، من ضَرَّ يَضُرُّ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ).^٤

أما قراءة من قرأ ضار يضير، أصل الفعل: يَضِيرُكُمْ على وزن يَفْعُلُ نقلت حركة الياء إلى الضاد فصار يَضِيرُ، لما كان الفعل مجزوما لكونه جواب الشرط كان الراء مسكونة فصار يَضِيرُ فالتقى ساكنان فحذفت الياء وصار الفعل يَضُرُ، والمعنى: وإن تصبروا وتتقوا الله لا يَضْرُكُم كيدهم.^٥ وأما قراءة ضَرَّ يَضُرُّ، أصل الفعل يَضْرُكُم بوزن يَفْعُلُ، نقلت حركة الراء الأولى إلى الضاد، فصار يَضْرُكُم، ثم أدمغت الراء الأولى في الثانية فصار يَضْرُكُم، وحركت الثانية بالضم اتباعا لحركة

١ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٢٩٦.

٢ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٦٩٧.

٣ - سورة آل عمران الآية ١٢٠.

٤ - محسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣٦.

٥ - عزيمة، المرجع نفسه، ص ١٧٠-١٧٣. والجمل، المرجع نفسه، ج ١، ص ٤٧١-٤٧٢.

الضاد، فالفعل مجزوما أيضا جواب الشرط، والمعنى : وإن تصبروا وتتقوا الله لا يضرركم كيدهم.^١

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿ وَلَٰكِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴾^٢

ورد هذا الفعل في أحد عشر موضعا في القرآن الكريم^٣ وهو إما متصل بضمير جمع المخاطب نحو "مُتُّم" أو جمع المتكلم نحو "مِتْنَا" أو متصل بضمير المخاطب المفرد، نحو "مِتَّ" وأصل مِتَّ مَوْتٌ، ومنه مَاتَ يَمُوتُ، نحو خَافَ يَخَافُ الأجوف، على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) فحذف حركة فاء الكلمة، ونقل حركة عين الكلمة إليها فصار : مَوْتُ، فحذف فاء الكلمة وهو الواو لاتقاء الساكنين، فصار مِتَّ ولما أسند الفعل إلى ضمير الرفع أدغمت التاء (لام الكلمة) في ضمير الرفع فصار : مِتَّ أو مِتْم. وإذا أسند إلى "نا" ظهر سكون التاء، فهذا هو قراءة نافع وحزمة والكسائي بكسر الميم في : موضعين في آل عمران الآية ١٥٧ و ١٥٨. وموضعين في سورة مريم الآية ٢٣ و ٢٦ وفي الأنبياء موضع واحد وهو الآية ٣٤. وموضعين في سورة المؤمنين الآية ٣٥ و ٨٢. وموضعين في سورة الصافات الآية ١٦ و ٣. وفي ق موضع واحد وهو الآية ٣. وفي الواقعة موضع واحد أيضا وهو الآية ٤٧. وأما حفص فإنه قرأ كلها بالكسر إلا موضعين في سورة آل عمران قرأهما بضم. وأما باقي القراء فإنهم قرءوا بضم الميم من مات يموت، نحو : قام يقوم على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ). وأصل مات مَوْتُ تحركت الواو وانفتح ما قبلها فقلبت ألفا. وأصل يَمُوتُ بضم عين الكلمة، فنقلت ضممتها إلى الساكن قبلها.^٤

١ - الجمل، المرجع نفسه، ج ١، ص ٤٧١-٤٧٢. وعزيمة، المرجع نفسه، ص ١٧٠-١٧٣.

٢ - سورة آل عمران الآية ١٥٧.

٣ - وهى قوله تعالى في: آل عمران الآية ١٥٧، والاية ١٥٨. سورة مريم الآية ٢٣، والاية ٦٦. وسورة الانبياء الآية ٣٤. سورة المؤمنين الآية ٣٥ والاية ٨٢. وسورة الصافات الآية ١٦ والاية ٥٣. وسورة ق الآية ٣. وسورة الواقعة الآية ٤٧.

٤ - محيسن، المرجع نفسه، ج ١، ص ٣٧٣. والعكبري، المرجع نفسه، ص ٢٤١، وابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٢٧.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿وَإِنْ تَلَّوْا أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾^١

قرأ ابن عامر وحمة "تَلَّوْا" بضم اللام وإسكان الواو، من وَكَّى يَلَّى، على وزن (فَعَلَ - يَفْعِلُ). وقرأ باقى القراء "تَلَّوْا" بإسكان اللام وبعدها واوان : الأولى مضمومة، والثانية ساكنة من لَوَّى يَلْوَى على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ).^٢

القراءة الأولى هى من الولاية، والولاية على الشيء هو الإقبال عليه، والمعنى : وإن وليتم إقامة الشهادة أو أعرضتم عن إقامتها، وقيل هو من اللى وأصله : تَلَّوْا وأبدلت الواو المضمومة همزة فصار "تَلَّوْا" ثم نقلت حركتها إلى اللام فصار "تَلَّوْا" ثم حذفت، فصار "تَلَّوْا".^٣ وأصل الكلمة فى القراءة الثانية : "تَلْوِيُوا" فنقلت ضمة الياء إلى الواو التى قبلها، فصار "تَلْوِيُوا" ثم حذفت الياء، فصار : "تَلَّوْا"، والمعنى هو نهى من أن يلوى الحاكم عنقه عن أحد الخصمين، أو أن يلوى الشاهد لسانه فيحرف الشهادة ولا يقول الحق فيها، أو أن يعرض الحاكم العمل بها بعد ثبوتها.^٤ وكلتا القراءتين تحثان الحاكم والشاهد على العدل فى أدائهما الحكم والشهادة، وكذلك تنهيان عن اتباع الهوى فى الحكم وإقامة الشهادة.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿وَدَمَّرْنَا مَا كَانَتْ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ﴾^٥

﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ اللَّبَالِ يَبُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ﴾^٦

قرأ شعبة وابن عامر "يَعْرِشُونَ" بكسر الراء مضارع عَرَشَ عَلَى وزن (فَعَلَ - يَفْعِلُ) وقرأ الباقون "يَعْرِشُونَ" بضم الراء على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ).^٧

١ - سورة النساء الآية ١٣٥.

٢ - محسن المرجع نفسه، ج ١، ص ٤٢٠.

٣ - أبو حيان، المرجع نفسه، ج ٤، ص ٩٧.

٤ - المرجع السابق، ج ٤، ص ٩٧.

٥ - سورة الاعراف الآية ١٣٧.

٦ - سورة النحل الآية ٦٧.

٧ - ابن الجزرى، النشر، ص ٢٧١.

اعلم إن كسر العين وضمها في مضارع "فَعَلَ" مفتوح العين قياسى وليس أحدهما أولى به من الآخر إلا أنه ربما يكثر أحدهما في عادة ألفاظ الناس حتى يطرح الآخر ويصبح استعماله. ليس على المطروح شيء ولا المستعمل. وفي الأفعال ما يلزم مضارعه في الاستعمال إما الضم وإما الكسر. وذلك إما سماعى أو قياسى، فالسماعى الضم في قتل يقتل ونصر ينصر وخرج يخرج، والقياسى كلزوم الضم في الأجوف نحو: قال - يقول وصام - يصوم، والكسر في المثال والناقص نحو: وعد - يعد، رمى - يرمى. ولذلك ليس هناك فرق بين القراءتين في المعنى، وإنما هو استعمال اللغتين في اللفظ وليس هناك التفضيل بين الاستعمالين على نحو البيان السابق.^١

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿فَأَنزَلْنَا عَلَىٰ قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَىٰ أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَمُوسَىٰ أَجْعَلْ لَّنَا إِلَٰهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ۚ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ يَّجْهَلُونَ ۚ﴾^٢

قرأ حمزة والكسائى "يَعْكُفُونَ" بكسر الكاف، مضارع عَكَفَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ)، وقرأ الباقر "يَعْكُفُونَ" بضم الكاف مضارع عَكَفَ أيضا على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ). ما جرى في كلمة "عرش" هو نفس ما جرى هنا راجع إلى الظاهر الصرفية في الآية السابقة في كلمة "عرش - يعرش".^٣

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِن مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِن ذَٰلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ ۝٤﴾

﴿لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِن ذَٰلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ ۝٥﴾

١ - الاستر اباذى، المرجع نفسه، ج ١، ص ١١٧-١١٨.

٢ - سورة الاعراف الآية ١٣٨.

٣ - ابن الجزرى، النشر، ص ٢٧١.

٤ - سورة يونس الآية ٦١.

٥ - سورة سبأ الآية ٣

قرأ الكسائي "يَعْزُبُ" في الموضعين بكسر الزاي، من عَزَبَ على وزن (فَعَلَ) - يَفْعِلُ، وقرأ باقون "يَعْزُبُ" بضم الزاي مضارع عَزَبَ أيضا على وزن (فَعَلَ) - يَفْعِلُ^١. راجع في تحليل الظاهرة الصرفية في الفعل "عرش" السابق.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الصَّاَلُونَ ﴾^٢
 ﴿ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴾^٣

﴿ قُلْ يَتَّبِعَادَى الَّذِينَ أَشْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾^٤

قرأ أبو عمرو والكسائي "يَقْنِطُ، يَقْنِطُونَ، تَقْنِطُوا" بكسر النون مضارع قَنَطَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعِلُ) وقرأ الباقون "يَقْنِطُ، يَقْنِطُونَ، تَقْنِطُوا" بفتح النون مضارع قَنَطَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعِلُ)^٥.

قراءة أبي عمرو ومن معه على لغة أهل الحجاز وأسد وأما قراءة الباقيين فهي على لغة باقي العرب والفعل في كلتا القراءتين لازم وهذا هو الغالب في الوزن أى وزن فَعَلَ - يَفْعِلُ أو فَعَلَ - يَفْعِلُ والغالب في هذا الوزن أن يكون للأعراض من الوجد وما يجري مجراه نحو: حزن وردى وغضب وغيرها.^٦

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَىٰ ﴾^٧

١ - ابن الجزري، النشر، ص ١٢٣.

٢ - سورة الحجر الآية ٥٦

٣ - سورة الروم الآية ٥٣

٤ - سورة الزمر الآية ٣٦

٥ - ابن الجزري، المرجع نفسه، ص ٣٠٢

٦ - الاسترأبادي، المرجع شتفسه، ج ١ ص ٧٢

٧ - سورة طه الآية ٨١.

قرأ الكسائي بضم الحاء من "فَيَحْلُل" واللام من "يَحْلُلُ" مضارع حَلَّ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ). وقرأ الباقون "فَيَحِلُّ" بكسر الحاء، و"يَحْلُلُ" بكسر اللام، مضارع حَلَّ أيضا على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) والثاني على نحو الوزن السابق.^١

قراءة الكسائي على أن الفعلين مضارعان من حَلَّ يَحْلُلُ بمعنى نزل تقول: يَحْلُلُ بمكان إذا نزل به، فعلى هذا فإن معنى الآية يكون: فينزل عليكم غضبي ومن ينزل عليه غضبي فقد هوى وقراءة الباقين على أن الفعلين مضارعان من حَلَّ يَحِلُّ بمعنى وجب، تقول يحل عليه العذاب إذا وجبت عليه. فمعنى الآية على هذا الاعتبار هو: فيجب عليكم غضبي ومن يجب عليه غضبي فقد هوى^٢ موضوع هذه الآية الكريمة هو تخويف بنى إسرائيل إن بدلوا نعمة الله كفرا سيحل عليهم غضب الله، فمعنيان السابقان لكلمة حل هما موضوع التخويف، وهما "نزل و وجب" فالسؤال هنا أى كلمة من كلمتين أشد تخويفا من الأخرى، فالباحث يرى أن الإنسان يشتد خوفه إذا خوَّف بما ينزل عليه من السماء لأنه لا طاقة له به فعلى ذلك فإن قراءة كسائي أشد تخويفا من قراءة الجمهور^٣

نلاحظ فيما تقدم دراسته أن من القراء من قرأ بوزن وقرأ غيره بوزن آخر مثل كسر العين أو ضمه في مضارع "فَعَلَ" وفي كسر العين وضمها قياس وليس أحدهما أولى به من الآخر إلا أنه ربما يكثر أحدهما في عادة ألفاظ الناس حتى يطرح الآخر ويقبح استعماله. ليس على المطروح شيء ولا المستعمل. وفي الأفعال ما يلزم مضارعه في الاستعمال إما الضم وإما الكسر. ووجد كذلك أن من قرأ بفتح السين في بعض الكلمات مثل عسى وحسب هو القياس، لأن ماضيه على فَعَلَ بكسر العين، وأما من قرأ بكسر السين فهو مسموع في ألفاظ.

١ - ابن غلبون الرجع نفسه ص ٣٦٢.

٢ - الجمل، الرجع نفسه، ج ٥ ص ٩١.

٣ - سورة طه الآية ٨١

هناك الأفعال غير هذه وهي موجودة في الملحق لهذا البحث،^١ تركها الباحث ولم يفعل بها كما فعل للأفعال السابقة، نظرا إلى أن الدراسة والتحليل التي سبقت أغنت عنها كي لا يكون في البحث التكرار غير مفيد وخصوصا إذا نظرنا أن استعمال تلك الأفعال لم يختلف باستعمال هذه الأفعال.

المبحث الثاني

ظاهرة قراءة القراء على أبواب الصرف المختلفة غير التي ذكر فوقه

١ - قراءتهم بعرف السين أو الصاد، وقراءتهم بالزاي أو الراء:

قال الله تبارك وتعالى :

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾^١

قرأ دوري أبي عمرو، وهشام، وخلف عن حمزة "يَبْصُطُ" بالسين، مضارع بَسَطَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) بضم عين الكلمة في المضارع. وذلك على الأصل، والدليل على أن السين هي الأصل أنه لو كانت الصاد هي الأصل لما جاز أن ترد إلى السين، لأن الصاد أقوى من السين لأن الصاد المستعلية، ومطبقة، والسين مستقلة، ومنفتحة، ولا يصح أن ينقل الحرف القوي إلى حرف ضعيف، فإذا لم يجوز أن ترد الصاد إلى السين، وجاز أن ترد السين إلى الصاد، علم أن السين هي الأصل. وقرأ نافع، والبزي، وشعبة، والكسائي "يَبْصُطُ" قولاً واحداً على مثل الوزن السابق. وذلك لمجانسة الصاد للطاء التي بعدها، وذلك باشتراكهما في صفات : الاستعلاء، والإطباق، والأصمات. وقرأ قنبل، و السوسي، وابن ذكوان، وحفص، وخلاّد بالسين، والصاد فيها، وذلك جمعاً بين اللغتين.^٢

١ - سورة البقرة الآية ٢٤٥.

٢ - ابن الجزري النشر في القراءات العشر، ج ٢، ص ٢١٩. ومحيسن المرجع نفسه، ج ١ ص ٢٦٠.

وقال الله تبارك وتعالى :

﴿وَأَنْظِرْ إِلَىٰ حِمَارِكَ وَلِنَجْمَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَأَنْظِرْ إِلَىٰ الْوُطَامِ كَيْفَ تُنَشِّرُهَا ثُمَّ تَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝١﴾

قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو "نُشِّرُهَا" بضم النون والراء المهملة، من أُنشِرَ على وزن (أَفْعَلَّ - يُفْعِلُ) بضم حرف المضارع وكسر عين الكلمة في المضارع. وقرأ الباقون "نُنَشِّرُهَا" بالزاي المعجمة، على مثل الوزن السابق.^٢

ويحتمل نشر أن يكون ضد الطي، كأن الموت طى العظام والأعضاء، وكأن جمع بعضها إلى بعض نشر، والمعنى وانظر إلى عظام حمارك التي قد ابيضت من مرور الزمان عليها كيف نحييها؟ ومنه قوله تعالى "ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ"^٣ أى يحييه. ومعنى ننشرها: نحركها، أو نرفع بعضها إلى بعض لترتيب وللإحياء.^٤

٢ - قراءتهم بإدغام أوفكه.

قال الله تبارك وتعالى:

﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝٥﴾

قرأ نافع والبرزى وشعبة وقنبل بخلف عنه "حَيَّ" بكسر الياء الأولى مع الإدغام وفتح الياء الثانية من حَيَّ يَحْيَى على وزن (فَعِلَّ - يَفْعِلُ) وقرأ الباقون "حي" بياء واحدة مشددة وهو الوجه الثانى لقنبل وهو على نحو الوزن السابق.^١

قرأ نافع ومن معه بفك الإدغام وعاده إلى أصله، ومن قرأه على الإدغام فهو أدغم

١ - سورة البقرة الآية ٢٥٩.

٢ - محسن، المرجع نفسه، ج ١ ص ٢٧١.

٣ - سورة عبس الآية ٢٢.

٤ - أبو حيان الاندلسي، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٦٣٧. وقمحاوي، طلائع البشر، ص ٣٨.

٥ - سورة الانفال الآية ٤٣.

٦ - ابن عليون، المرجع نفسه، ص ٢٨٢.

الياء الأولى هي عين الكلمة في الياء الثانية التي هي لام الكلمة وشدد الياء فصار "حى" وقراءة بفك الإدغام والقراءة به لغتان.^١

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ۚ ٢ ﴾

قرأ ابن كثير "ما مَكَّنِّي" بنونين "من مَكَّنْ يُمَكِّنُ على وزن (فَعَلَ - يُفَعِّلُ)، وقرأ الباقر "ما مَكَّنِّي" بنون مشددة مكسورة على نحو الوزن السابق.^٣

قراءة ابن كثير على اصل الفعل بدون الإدغام، وقراءة الباقر السبعة على إدغام النون الأولى في الثانية، النون الأولى هي لام الفعل والثانية هي نون الوقاية، و"خير" الابتداء، ومعناه الذي مَكَّنِّي ربي خير.^٤

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ أَشَدُّ بِهِ أَزْرَى ۚ ٣١ ﴾ وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي ٥

قرأ ابن عامر "أَشَدُّ" بهمزة القطع مفتوحة مضارع شَدَّ على وزن (فَعَلَ - يُفَعِّلُ) وقرأ أيضا "وَأَشْرِكُهُ" بضم الهمزة مضارع أَشْرَكَ على وزن (أَفْعَلَ - يُفَعِّلُ) وقرأ الباقر "أَشَدُّ" بهمزة وصل مضمومة تحذف في الوصل بالقراءة وتثبت في الابتداء، وقرءوا "وَأَشْرِكُهُ" بفتح الهمزة من أَشْرَكَ أيضا وكلاهما على نحو الوزن السابق.^٦

قراءة ابن عامر أن الفعل مضارع "شَدَّ" الثلاثي المجرد لذلك كان حرف مضارعه مفتوحا، والفعل من شد ومعناه العقد فاشتدت وهو يعنى مجرد استعان بأخيه هارون كلما وقع عليه عداوة فرعون وقومه. و"أزر" هنا يعنى الهممة والهمة

١ - محيسن، المرجع نفسه، ج ٢، ص ١٩١.

٢ - سورة الكهف الآية ٩٥.

٣ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٤٨.

٤ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٤ ص ٤٥٨.

٥ - سورة طه الآية ٣١-٣٢.

٦ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٥٨.

هى الرسالة أى أستعين به فى تبليغ الرسالة وقراءته للفعل الثانى فهو على أن الفعل مضارع أَشْرَكَ الذى زيد فيه همزة النقل والمعنى أجعله يشاركنى فيما أمرتنى بأن أبلغه إلى فرعون وقومه.^١

والفرق بين الهمزتين هو : أن الهمزة الأولى همزة المضارع لأن وزن الفعل فَعَلَ - يَفْعُلْ مضموم العين فى المضارع فلا بد أن تكون فائه ساكنة : فإذا أردت اشتقاق الفعل الأمر منه تزيد فيه همزة وصل مضمومة وذلك لان ثالث الفعل مضموم، وإذا أردت اشتقاق الفعل المضارع المنسوب إلى المتكلم تزيد فيه همزة مفتوحة، فعلى هذا فإن ابن عامر قرأ هذا الفعل (الفعل الأول) على أنه مضارع. وقرأه الباقر على أنه فعل أمر. والهمزة الثانية همزة النقل، ومضارع الفعل المزد فى هذه الهمزة مضمومة أوله ولذلك قرأ ابن عامر بضممة الهمزة على أنه مضارع، وأما الباقر فقرأه على التجريد فلذلك فتحوا أوله على أنه فعل أمر. ومعنى قراءة ابن عامر : واجعل لى معيناً من أهلى. هارون أختى استعن به، واجعله وزيراً لى ولأجعله مشاركاً فى إبلاغ ما أمرتنى بإبلاغه. ومعنى قراءة الباقر: واجعل لى معيناً من أهلى هارون أختى وقوّ به همتى واجعله مشاركاً لى فى إبلاغ هذه المهمة التى أمرتنى بإبلاغها. والفرق بين معنى القراءتين هو أن موسى عليه السلام لم يسأل الله أن يؤتى هارون عليه السلام النبوة هذا فى قراءة ابن عامر وسأله أن يؤتیه إياها فى قراءة الباقر.

٢ - قراءتهم على فعل ماضى أو على أمر :

قال الله تبارك وتعالى :

﴿ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾^٢

قرأ حمزة والكسائى "اعْلَمُ" بوصل الهمزة مع سكون الميم، أمرٌ من عَلِمَ على وزن (فَعِلَ - يَفْعُلْ) بفتح عين الكلمة فى المضارع. وقرأ الباقر "أَعْلَمُ" بهمزة قطع على مثل الوزن السابق.^٣

١ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٥، ص ٦٦.

٢ - سورة البقرة الآية ٢٥٩.

٣ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٢٠٩.

وقراءة حمزة والكسائي (إُعْلَمَ) فعل أمر من علم، فالفاعل ضمير يعود إلى الله تعالى، أو يعود إلى الملك الذي قال له ذلك إخباراً من الله، ويناسب هذا الوجه الأوامر السابقة من قوله: وانظر، فقال له: اعلم. ويجوز أن يكون الفاعل ضمير المار، ويكون نزل نفسه منزلة المخاطب الأجنبي، كأنه قال لنفسه اعلم. وقراءة الباقرين تكون مبنى للفاعل أى قال المار أعلم، مضارع علم، ضميره يعود إلى المار، وقال ذلك على سبيل الاعتبار، أن الإنسان إذا رأى شيئاً غريباً قال: لا إله إلا الله، وقيل معناه أعلم هذا الضرب من العلم الذى لم أكن علمته، يعنى يعلم عياناً ما كان يعلمه غيباً.^١

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾^٢

قرأ ابن كثير وابن عامر "قَالَ" بفتح القاف، واثبات ألف بعدها من قَالَ يَقُولُ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ)، وقرأ الباقرين "قُلْ" بضم القاف وسكون اللام فعل أمر لـ "قال" على نحو الوزن السابق.^٣

قراءة ابن كثير وابن عامر على أن الفعل على صيغة الماضي هذا يعنى أن الرسول بعد أن ترتب المشركون أسئلتهم لتعجيزه أجاب عنهم بهذا الجواب الذى حكاه الله بـ "قال" أى قد قال لهم ذلك وانتهى.^٤ وقراءة الباقرين على أن الفعل على صيغة الأمر هذا يعنى أن الله أمر رسوله أن يجيب عن أسئلة المشركين الذين سألوه سؤال التعجيز أمره أن يجيبهم جواباً يبين فيه موقفه وهو أنه بشر مرسل.^٥

في هذين القراءتين بيان أن المشركين لم يفهموا الفرق بين الله وبين الرسول، وهم يزعمون أن الرسول يدعوا الإلهية لذلك طلبوا منه هذه الأشياء التى لا يفعلها إلا الله،

١ - أبو حيان الأندلسي، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٦٤١.

٢ - سورة الإسراء الآية ٩٣

٣ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٣٧

٤ - أبو حيان، المرجع نفسه، ج ٧ ص ١١٣

٥ - المرجع السابق، ج ٧ ص ١١٣

فانتبههم الرسول على أنه بشر مثلهم والفرق بينه وبينهم هو أنه رسول مرسل، وفي القراءة الثانية تأكيد على كونه بشر، وذلك في أمره تعالى أن يقول لهم، والأمر يشير على أنه مأمور، والمأمور لا يمكن أن يكون هو الله.

وقال الله تبارك وتعالى

﴿ قَالَ رَبِّ يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝١ ﴾

قرأ حفص وحمزة والكسائي "قَالَ" بفتح القاف واثبات ألف بعدها وفتح اللام من قَالَ يَقُولُ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ)، وقرأ الباقون "قُلْ" بضم القاف وحذف الألف وإسكان اللام على نحو الوزن السابق.^٢

قراءة حفص ومن معه على أن الفعل فعل ماضٍ مسند إلى ضمير غائب محذوف وتقديره "هو" يعود إلى مشار إليه بقوله تعالى: "هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ" والمراد به الرسول صلى الله عليه وسلم، وهذه الآية على هذه القراءة حكاية عن إجابة الرسول صلى الله عليه وسلم للطاعنين في رسالته، والمعنى قال لهم ذلك وانتهى. وقراءة الباقيين على أن الفعل فعل أمر، والأمر هو الله تبارك وتعالى، والمأمور هو الرسول صلى الله عليه وسلم، والمعنى: أن الله يأمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يقول لهم ذلك إجابة عن طعنهم فيما جاء به.^٣ وتفيد كلتا القراءتين التوسع في المعنى أى أن الله أمر رسوله أن يقول لهم ذلك، وقد قال لهم ذلك وانتهى، الأولى تخبر امتثاله بأمر ربه والثانية تخبر أمر ربه له.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ قُلْ رَبِّ أَحْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ۝٤ ﴾

١ - سورة الأنبياء، الآية ٤.

٢ - ابن الجزري، المرجع نفسه، ص ٣٢٣.

٣ - أبو حيان، المرجع نفسه، ج ٧، ص ٤٠٩.

٤ - سورة الأنبياء الآية ١١٢.

قرأ حفص " قال " بفتح القاف وإثبات ألف بعدها وفتح اللام من قَالَ يَقُولُ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ)، وقرأ الباقون " قل " بضم القاف وحذف الألف وإسكان اللام على نحو الوزن السابق.^١

قراءة حفص على أن الفعل ماضٍ مسند إلى ضمير وتقديره " هو " يعود إلى الرسول صلى الله عليه وسلم المذكور قبل هذا الموضع في قوله تعالى : " وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ " وهذه القراءة تفيد أن الله تبارك وتعالى يحكى عما أجاب الرسول قومه المعرضين عما جاء به من الحق، وأما قراءة الباقيين على أن الفعل أمر، والمعنى أن الله تبارك وتعالى أمر رسوله بأن يجيب الذين أعرضوا عن دعوته ويكيدونها بمكائده شتى أمره الله أن يدعوره بأن يحكم بينه وبين معرضى دعوته.^٢

والفرق بين القراءتين هو أن الأولى تفيد بأن الله أمر النبي صلى الله عليه وسلم بأن يقول المقول فقال، لأن الرسول صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى فلا يتصور إذاً أن يقول النبي قولاً بدون أمر ربه، والقراءة الثانية بأن الأمر لم يزل على مرتبة الابتدائية أى أمره الله بأن يقول ولما يقل.

٤ - قراءتهم على اسم الفاعل أو على فعل ماضى :

قال الله تبارك وتعالى:

﴿ فَأَنذَرْتُ الْإِصْبَاحَ جَعَلْتُ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۝٣٧﴾

قرأ عاصم، وحزة والكسائي " جَعَلَ " بفتح العين واللام من غير ألف بينهما، من جَعَلَ يَجْعَلُ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ). وقرأ الباقون " جَاعِلٌ " بالألف بعد الجيم، وكسر العين. على وزن (فاعل) وهو اسم الفاعل.^٤

١ - ابن الجزري، المرجع نفسه، ص ٣٢٥.

٢ - أبو حيان، المرجع نفسه، ج ٧، ص ٤٧٤.

٣ - سورة الانعام الآية ٩٦.

٤ - أبو القاسم، الكرج نفسه، ص ٢١٣.

وقراءة عاصم ومن معه على فعل ماض ينصب الليل على أنه المفعول الأول، وسكنا المفعول الثاني، والشمس والقمر معطوفان على الليل، والمعنى: جعل الليل سكنا، وجعل الشمس حسبانا، وجعل القمر حسبانا ومن قرأه على أنه اسم الفاعل يجر الليل على الإضافة، وينصب الشمس والقمر عطفا على موضع الليل، لأن الليل وإن كان مخفوضا في اللفظ، فإنه في موضع النصب، لأنه مفعول جاعل.^١

تفيد القراءة الأولى أن الله قد حكم في جعل الليل سكنا وانتهى فهو ساكن إلى الأبد، لا يخالف على ذلك، وأما القراءة الثانية فهي تفيد على أن الله لم يزل جاعل الليل سكنا، وهذا يعنى تكرار الجعل في كل يوم، فالقراءتان متفقتان في المعنى وهو ثبوت صفة جاعل الليل سكنا لله تعالى، ولن يخلف الليل على هذه الصفة التي جعله الله عليها.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾^٢

﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ﴾^٣

قرأ حمزة والكسائي "خَالِقُ" بألف بعد الخاء وكسر اللام وضم القاف في الموضعين على وزن (فَاعِلٌ) وقرأ الباقون "خَلَقُ" بحذف الألف التي بعد الخاء وفتح اللام والقاف في الموضعين من خَلَقُ يَخْلُقُ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ).^٤

القراءة الأولى على أن "السموات" مجرورة على الإضافة وهكذا "الأرض" مجرورة للعتف على "السموات" وأما في الآية الثانية فإن "كل" مجرور على الإضافة.

١ - الطبري، المرجع نفسه، ج ٧، ص ٢٨٣.

٢ - سورة إبراهيم، الآية ١٩.

٣ - سورة النور الآية ٤٥.

٤ - ابن غلبون المرجع نفسه، ص ٣٢٠.

و"خالق" إسم الفاعل. والمعنى: ألم تر أن الله موصوف بصفة خالق السماوات والأرض بالحق أى أنه تعالى متصف بهذه الصفة مثبتة ولا يزال متصف بها. والقراءة الثانية من "خَلَقَ" الثلاثي المجرد المتعدى والفاعل في الآية الكريمة ضمير مستتر تقديره هو يعود إلى الله والمفعول به هو "السماوات" هذا في الآية الأولى. وفي الآية الثانية الله هو الفاعل ومفعول به هو "كل" المنصوب.^١

خلق وخالق سواء إلا أن في خالق حدوث واستقرار أى حدث واستقرّ وفي خلق حدوث واستمرار أى حدث واستمرّ في الحدوث.

٥- قراءتهم بنون مخففة أو مشددة في آخر الفعل :

قال الله تبارك وتعالى:

﴿ قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾^٢

قرأ ابن ذكوان وهشام بخلف عنه "ولا تَتَّبِعَانِ" بتخفيف النون مكسورة مضارع تبع على وزن (فَعِلَ - يَفْعَلُ)، وقرأ باقون "ولا تَتَّبِعَانِ" بتشديد النون مكسورة وهو الوجه الثاني لهشام، على نحو الوزن السابق.^٣

النون الأخيرة في قراءة ابن ذكوان فهي إما أن تكون علامة للنفي ولكن معناه النهي لأن المضارع يكون مجزوماً بعد النهي، وجزم الفعل من أفعال الخمسة يكون بحذف النون لذلك هذا الفعل ليس بالنهي في تركيبه وإن كان للنفي تكون النون علامة الرفع فتكون الجملة جملة اسمية على تقدير: وأنتما لا تتبعان، ويجوز أن يكون الفعل نهياً فتكون النون للتوكيد وهي الخفيفة. وتحرير القول إن الفعل يمكن أن يكون فيه معنى النفي والنهي كلاهما بالتأكيد، قراءة الباقيين هي على التأكيد لا غير. والقراءتان على تأكيد النهي موسى وأخيه هارون عن اتباع سبيل الجاهلين.^٤

١ - محسن، المرجع نفسه، ج ٢، ص ٢٩٢

٢ - سورة يونس الآية ٨٩

٣ - ابن الجزري، تقريب، ص ١٢٣.

٤ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٣، ص ٣٩٢.

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ قَالَ أَبَشِّرْهُمُونِي عَلَىٰ أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ فِيمَا كُنْتُ بَشِيرًا ۚ ١﴾

قرأ نافع "تُبَشِّرُونَ" بكسر النون المخففة على وزن (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ) وقرأ ابن كثير "تُبَشِّرُونَ" بكسر النون المشددة على نحو الوزن السابق. وقرأ الباقون "تُبَشِّرُونَ" على نحو الوزن السابق.^٢

قراءة نافع على حذف نون الوقاية بعد نقل كسرتها إلى نون الرفع، ثم حذفت الياء حملا على دلالة الكسرة التي قبلها عليها، ومعنى هذا أن أصل الفعل هو تَبَشِّرُونَنِي "أى ذكر الفعل والفاعل والمفعول به فى كلمة ثم حدث فيها الحذف المذكور فوقه، وقراءة ابن كثير على إدغام نون الرفع فى نون الوقاية ثم حذفت ياء الإضافة لدلالة الكسرة عليها. وقراءة الباقين على أن أصل الفعل "تُبَشِّرُونَ" مبنى للمعلوم وهو أفعال الخمسة التى ترفع بثبوت النون وتجر وتنصب بحذفها.^٣

وقال الله تبارك وتعالى:

﴿ قَالَ فَإِنْ أَتَيْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ۚ ٤﴾

قرأ نافع وابن عامر "تَسْأَلْنِي" بفتح اللام، وتشديد النون مضارع سَأَلَ على وزن (فَعَّلَ - يُفَعِّلُ)، وقرأ الباقون "تَسْأَلْنِي" بإسكان اللام وتخفيف النون على نحو الوزن السابق.^٥

والفعل المذكور فى هذه الآية فعل منهى فهو شرط جعله الخضر على موسى عليه السلام فى اتباعه من أنه إذا رأى شيئا منه اختفى عنه وجه صحته فلا يفاجئه بالسؤال قراءته بالتشديد يفيد إحاطة والمعنى لا تسألنى أى سؤال مهما قل. والفعل مبنى على

١ - سورة الحجر الآية ٥٤

٢ - ابن الجزرى، المرجع نفسه، ص ٣٠٢

٣ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٤، ص ١٨٩

٤ - سورة الكهف، الآية ٧٠

٥ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٤٤

الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة، وكسرت النون لتناجس بياء المتكلم وحذفت نون الوقاية تخفيفاً، وهذا على قراءة نافع ومن معه، وأما قراءة الباقي السبعة فالفعل مجزوماً.^١

٦ - قراءتهم على وزن الاسم أو الفعل :

قال الله تبارك وتعالى :

﴿ قَالَ يَنْتُوخُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ۖ ﴾^٢

قرأ الكسائي "عَمِلَ" بكسر الميم وفتح اللام، على نحو الوزن السابق للفعل، وقرأ الباقيون "عَمَلٌ" بفتح الميم ورفع اللام منكر.^٣

قراءة الكسائي على أن الفعل ماضي، والفاعل ضمير مستتر تقديره: "هو" يعود على ابن نوح، و"غير" مفعول به منصوب، أو صفة لمصدر محذوف، والتقدير: إن ابنك عمل عملاً غير صالح، وقراءة الباقيين هي على أنه خبر "إن" مرفوع، و"غَيْرُ" بالرفع صفة، ومعنى الآية: إنه ذو عملٍ غير صالح، أو أن ذاته عملٌ غير صالح، القراءة الأولى تفيد أن ابن نوح حدث عمل غير صالح ووقع ذلك العمل وانتهى. وما عليه إلا جزاءه، وقد حصل عليه. والقراءة الثانية تفيد أن ابن نوح ما زال ولم يزل متصفاً بهذه الصفة إلى يوم القيامة،^٤

٧ - قراءتهم على اتصال الفعل بنون الوقاية أو غير ذلك :

قال الله تبارك وتعالى :

﴿ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْرِجُهُمْ وَيَقُولُ إِنِّي شُرَكَاءُكَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ ۖ ﴾^٥

١ - الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ص ٤٩٣

٢ - سورة هود الآية ٤٦

٣ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٠١

٤ - ابن عاشور، المرجع نفسه، ج ١١ ص ٨٦

٥ - سورة النحل الآية ٢٧

قرأ نافع "تُشَاقُونَ" بكسر النون، شَاقَّ على وزن (فَاعَلَ - يُفَاعَلُ) وقرأ الباقون "تُشَاقُونَ" بفتح النون على نحو الوزن السابق.^١

قراءة نافع على أن أصلها "تُشَاقُونِي" فحذفت نون الوقاية بعد نقل كسرتها إلى نون الرفع ثم حذفت ياء الإضافة لدلالة الكسرة عليها. اشتملت هذه الكلمة على الفعل وهو على وزن فاعل الذي يدل على المشاركة، والفاعل وهو واو الجماعة وهو الطرف الأول للمفاعلة وعلى المفعول به هو الياء المسبوقه بنون الوقاية. وقراءة الباقيين على أن الفعل فعل من أفعال الخمسة الذي يرفع بثبوت النون وينصب ويجر بحذفها. والفاعل ضمير مستتر تقديره "أنتم" والمفعول به محذوف وهو "الله" والمعنى: ثم يوم القيامة يخزيهم ويقول أين شركائ الذي كنتم تشاقون الله فيهم.^٢

الفرق بين القراءتين هو أن الله واجه الكفار بالسؤال في القراءة الأولى وذلك في قوله "تشاقونني" وفي الثانية على وجه الغيبة في قوله "تشاقون".

٨ - قراءتهم على الإعلال بالقلب أو غيره :

قال الله تبارك وتعالى:

﴿ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَسَى حَيَاتِهِ ۖ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا ۚ ﴾^٣

﴿ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَسَى حَيَاتِهِ ۖ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ۚ ﴾^٤

قرأ ابن ذكوان "وناء" بألف ممدودة بعد النون وبعدها همزة مفتوحة وهي مقلوبة "نأى" ووزن الفعل قبل القلب "فَعَلَ - يَفْعَلُ" من باب فَتَحْ يَفْتَحْ فصار وزنه بعد القلب "فَلَعَ" بتقديم لام الكلمة على عينها، وقرأ الباقون "نأى" من نَأَى يَنَأَى على وزن (فَعَلَ - يَفْعَلُ).^٥

١ - محيسن، الدكتور محمد سالم، المذهب في القراءات العشر وتوجيهها من طريق طيبة النشر. ج ١ ص ٢٦٧.

٢ - الجمل، المرجع نفسه، ج ٤، ص ٢١٩.

٣ - سورة الاسراء الاية ٨٣

٤ - سورة فصلت الاية ٥١

٥ - ابن غلبون، المرجع نفسه، ص ٣٣٦

قراءة ابن ذكوان إما على أن الفعل مقلوب لتسهيل أو هو من نَوَّى الذى بمعنى نهض به مثقلاً وناء به الحمل أى أثقله ومنه قوله تعالى: "لَتَنُؤُ بِالْعَصَى" ^١ ومعنى الآية على هذه القراءة هى: وإذا أنعمنا على الإنسان أعرض عن قبول الحق ونهض مثقلاً على حملها، وقراءة الباقيين من النَّأَى وهو البعد، ومعنى الآية على هذه القراءة: إذا أنعمنا على الإنسان أعرض وبعد عن طاعة المنعم ^٢.

لا الفرق بين من كان مثقلاً عن الحق ومن بعد عنه، المفروض لكل المنعم أن يشكر المنعم ويطيعه فيما أمره أو نهاه ولكن الإنسان الذى معناه الكافر هذا ليس بطبيعته، وطبيعته بغض المنعم وبعد عنه واستثقال أوامره.

٩- قراءتهم على ياء الغائب أو همزة المتكلم :

قال الله تبارك وتعالى:

﴿ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ﴾ ^٣

قرأ ورش وأبو عمر و قالون بخلف عنه "لِيَهَبَ" بالياء بعد اللام مضارع وَهَبَ على وزن (فَعَلَ - يَفْعُلُ) وقرأ الباقون "لَأَهَبَ" بالهمزة وهو الوجه الثانى لقالون، على نحو الوزن السابق. ^٤

قراءة ورش ومن معه على إسناد الفعل إلى ضمير "ربك" فى قوله تعالى: "إنما أنا رسول ربك" والمعنى: أرسلنى ربك إليك بهبة الغلام منه إليك، والإسناد على هذا حقيقى. لأن الواهب فى الحقيقة هو "الرب" والملك مرسل بالهبة لا شأن له فيها. وقراءة الباقيين على إسناد الفعل إلى ضمير المتكلم وهو الملك القائل إنما أنا رسول ربك. والإسناد على هذا المجازى لأن من باشر الفعل ليس بحقيقى من فعل الفعل والملك باشر نفخ الغلام مع أن حقيقة الهبة من الله. ^٥

١ - سورة القصص، الآية ٧٦

٢ العكبرى، المرجع نفسه، ج ٢، ص ١٣٦

٣ - سورة مريم الآية ١٩

٤ - ابن الجزري، النشر، ص ٣١٧

٥ - أبو حيان، المرجع نفسه ج ٧، ص ٢٤٩

نلاحظ ما تقدم دراسته أنه لا فرق بين استعمال السين والصاد في كلمة "بسط" في المعنى وإنما هو على لغتان. ولكن في استعمال الزاى أو الراء في كلمة "نشز" معنى. والقراءة بالإدغام أو فكّه لتسهيل. والقراءة على فعل أمر أو فعل ماضى يفيد تدرج الفعل من البداية وهو الأمر إلى النهاية وهو الماضى. وتكون القراءة على فعل ماضى أو على اسم الفاعل على أن فعل ماضى يفيد الحدوث والتجدد واسم الفاعل يفيد الثبوت والاستقرار.

الغاية

نلاحظ مما سبق دراسته أن الباحث درس في هذا البحث القضايا الصرفية عند قراءات القراء السبع حيث وجد أن القراء يختلفون في قراءة كلمة واحدة في موضع واحد من القرآن الكريم إلى وجوه، فحاول الباحث في إبراز ظواهر ذلك الخلاف فوجد الظواهر كما يلي :. هناك فرق بين قراءة من قرأ بزيادة الهمزة أى صيغة "أَفْعَلْ" وبين قراءة من قرأ بزيادة التضعيف أى صيغة "فَعَّلَ". وأن زيادة الهمزة وزيادة التضعيف يكونان لتعدية الفعل اللازم إلى مفعول وينقلان المتعدى إلى مفعول إلى متعدى للمفعولين ومتعدى لمفعولين إلى ثلاث مفاعيل. وبين معنى زيادة الهمزة وزيادة التضعيف تباين، لأن في زيادة التضعيف معنى لم يكن في زيادة الهمزة وهو التكثير والتكرار والمبالغة.

وبين قراءة من قرأ بزيادة الهمزة وقراءة من قرأ بالتجريد تباين كذلك لأن "فَعَّلَ" الثلاثى المجرد يدل على أن الفعل فعله الذى أسند إليه الفاعلية من غير تدخل أحد فيه، ويمكن أن يكون ذلك الفعل متعديا أو غير متعدى. وأما "أَفْعَلْ" فإن أحدا أفعل لمن أسند إليه ذلك الفعل فينقله من درجة الفاعلية إلى درجة المفعولية. وأن صيغة "أَفْعَلْ" تفيد معنى غير المعنى الذى تفيد الصيغة "فَعَّلَ" مثل التعريض مثل قراءة من قرأ على وزن أفعل في كلمة "يُنْسِيَنَّكَ" في قوله تعالى: ﴿وَمَا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ أى عرضك للنسان.

وكما يوجد الفرق بين قراءة من قرأ بزيادة التضعيف وبين قراءة من قرأ على

التجريد، فإن الثلاثي المجرد يفيد مجرد حدوث ذلك الفعل على حسب عادة وقوعه بدون أى الزيادة فى معناه الأصلى. والثلاثى المزيد بالتضعيف يفيد مجرد حدوث ذلك الفعل على حسب عادة وقوعه مع زيادة معنى التكثير والتكرار والمبالغة.

وتوجد الفرق كذلك بين قراءة من قرأ على بناء الفعل للمفعول وبين من قرأ على بناء الفعل للفاعل لأن إخفاء الفاعل يوحى شدة الخوف واضطراب الموقف. ويشعر المخاطب بأن الفاعل عظيم قوى غليظ. وكذلك يجعل الفعل فى الإطلاق والتعميم، والمعنى أنه يصير قاعدة تصدق على كل فرد من الأفراد أو غير ذلك كما سبق. وبناءؤه للفاعل يزيل ذلك الخوف ويفيد بإشعار المخاطب بأن الفاعل معه.

وبين قراءة من قرأ بياء المضارعة وبين من قرأ بتاء يوجد الفرق فى الدلالة على ذلك. لأن من القراء من يقرأ الفعل بالياء والحال أن الاسم الذى أسند إليه الفعل مؤنث وغيره قرأه على التأنيث، أو يقرئه بالتاء والحال أن الاسم الذى أسند إليه الفعل مذكر وقرأه غيره على التذكير. ودليل ذلك راجع إلى أنه يجوز تأنيث وتذكير كل اسم تأنيثه غير حقيقى فمن قرأ بالتاء فإنه اختار التأنيث، ومن قرأ بالياء فإنه اختار التذكير. ولأن بعضهم اعتبر إحالة جار ومجرور بين الفعل وفاعله يُجوز تذكير الاسم إذا كان مؤنثا، وبعضهم لا يرون ذلك. أو للإلتفات عن الخطاب إلى الغيبة، وحكمة ذلك أنه تعالى يعرض عن مخاطبة المخاطبين ويبرزهم فى صورة من لا يقبل عليهم بالخطاب، ويجعلهم كالغائبين عنه، لأن مخاطبة الشخص ومواجهته بالكلام إقبال من المخاطب عليه، وتأنيس له، فقطع عنهم مواجهته لهم بالخطاب، لكثرة ما يصدر عنهم من المخالفة. أو للإلتفات عن الغيبة إلى الخطاب وحكمة ذلك الإقبال عليهم بالخطاب ليكون أدمى للقبول وأقرب للامتثال، أو ليناسب الفعل سياق ما بعده أو قبله، وغير ذلك كما رأيت فى الدراسة. وهذا النوع من الفعل أكثر ورود فى هذا البحث.

وبين قراءة من قرأ بنون المضارع وبين من قرأ بغيرها الفرق لأن القراءة بالنون تفيد أن الله تبارك وتعالى كان يعظم شأن المؤمن وحتى فى مخاطبة معه ويهين شأن الكافر وحتى فى مخاطبة معه وخصوصا عند ذكر الجزاء والعقاب، وتفيد كذلك أن الله

ينسب إلى نفسه الفعل إذا كان الفعل مهم جدا من تعذيب أو إنعام، ومما تفيد ذلك التفات من الخطاب إلى الغيبة لما فيه من التنوع في الفصاحة أو التفات من الغيبة إلى التكلم، ويحدث ذلك كثيرا إذا كان يتكلم عن المؤمنين والمعنى إذا كان الله تبارك وتعالى يتكلم مع نبيه عن الذين آمنوا، ثم التفات من الغيبة إلى التكلم معهم تشرافا لهم وتمتعا بمخاطبتهم إياه. أو إذا كان الله يواجه الكفار بالخطابة فالتفت عنهم إستقذارا منهم وإهانة بشأنهم. وتفيد كذلك إجراء الكلام على سياق الآية ليناسب لفظ الغيبة أو الخطاب قبل الفعل أو بعده.

وهناك الفرق بين قراءة من قرأ بزيادة الألف بعد الفاء على وزن "فاعل" وبين من قرأ بصيغة غيرها، منها الإشتراك بين الطرفين ومثل ذلك قراءة من قرأ بهذه الصيغة في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْكِرْ تَقْدُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ﴾ و الفدية لا تكون إلا من طرفين ولذلك فإن هذه صيغة جاءت على معان مختلفة في قراءة القراء السبع منها ما كان على بابها وهو الدلالة على الاشتراك في الفاعلية والمفعولية. وقد أتت لموافقة أفعال في أماكن كثيرة من قراءاتهم، كما أتت هذه الصيغة لموافقة الثلاثي أى اصل الكلمة في المعنى كثيرة.

وبين قراءة من قرأ بصيغة "تفاعل" وبين من قرأ بصيغة غيرها تبين إذ أن صيغة "تفاعل" في قراءة السبع تكون لاشتراك في الفاعلية لفظا والمفعولية معنى وتكون لمطابقة لفاعل الذي بمعنى أَفْعَلَ وكما تكون لإظهار الفاعل خلاف ما هو عليه، وتكون كذلك لموافقة لثلاثي المجرد.

وبين من قرأ بصيغة "تَفَعَّلَ" وبين من قرأ بصيغة غيرها بون إذ أن صيغة تَفَعَّلَ أفادت عدة معان غير التي أفادتها الصيغ آخر منها : مطاوعتها فَعَّلَ المضعف ومنها موافقة هذه صيغة لفعل الثلاثي المجرد، ومنها الدلالة على الاتحاد، ومنها الدلالة على الطلب، ومنها الدلالة على التوقع، ومنها الإغناء عن الأصل. ومنها الدلالة على التكرار.

وتفيد قراءة قراءة بصيغة "إفْتَعَلَ" معان لا تفيده قراءة بصيغة غيرها منها الاتخاذ، ومنها مطاوعته لصيغة فَعَلَ المضعف. ومنها موافقة معناه لَفَعَلَ أى المجرد الثلاثى. ومنها موافقة هذه الصيغة بصيغة تَفَاعَلَ، ومنها موافقتها كذلك بصيغة استفعل (وهو الطلب) ومنها الدلالة على التكرار.

ومما اختلف القراء فيه القراءة على القياسين ومثال ذلك أن كسر عين الكلمة وضمها في مضارع "فَعَلَ" مكسور العين قياسى وليس أحدهما أولى به من الآخر إلا أنه ربما يكثر أحدهما في عادة ألفاظ الناس حتى يطرح الآخر ويقبح استعماله. ليس على المطروح شيء ولا المستعمل. وكذلك أن من قرأ بفتح السين في بعض الكلمات مثل عسى وحسب هو القياس، لأن ماضيه على فَعَلَ بكسر العين، وأما من قرأ بكسر السين فهو مسموع في ألفاظ.

ومما ينبغي أن يلاحظ أنه لا فرق بين استعمال السين والصاد في كلمة "بسط" في المعنى وإنما هو على لغتين. ولكن في استعمال الزاى أو الراء في كلمة "نشر" معنى. والقراءة بالإدغام أو فكه لتسهيل. والقراءة على فعل أمر أو فعل ماضى تفيد تدرج الفعل من البداية وهو الأمر إلى النهاية وهو الماضى. وتكون القراءة على فعل ماضى أو على اسم الفاعل على أن فعل ماضى يفيد الحدوث والتجدد واسم الفاعل يفيد الثبوت والاستقرار.

ويبدو مما سبق بيانه أن العلماء الأولون في النحو والصرف هم القراء لكتاب الله تبارك وتعالى، وأن الدراسة الأولى للنحو والصرف هي الدراسة التطبيقية منها تَخْرُج القواعد مع رسوخ الأمثلة الملائمة في الذهن. ويبدو كذلك أن القرآن الكريم هو منبع العلوم العربية كافة. واختار اللغة العامية على اللغة العربية الفصحى يؤدي إلى هدم الدين الإسلامى، وذلك لعلاقة العربية الفصحى بمصادر الإسلام وبعد العامية عنه. ويتبين لكل من نظر إلى الدراسات السابقة أن علم التصريف هو أصل العلوم به يعرف الإنسان كيفية إخراج ما تلجلج ذهنه من المعانى بعبارة توافق أغراضه، وبه

يعرف المفسر معانى آى الذكر الحكيم ويعرف الأديب معانى النصوص شعرية كانت أو نثرية، وبه يعرف البلاغى إعجاز القرآن الكريم. فلذلك أدعوا طلاب اللغة العربية والأساتذة أن يكثرُوا البحث فى فنونه ويطبقوا النظرية فى النصوص حتى يستفيد بهم من يأتون من بعدهم وخصوصا فى هذا الزمن الذى كثر فيه طعن الطاعنين على اللغة العربية عامة، وعلى القرآن خاصة ويريدون أن يفرقوا بينها وبين الإسلام وعلومه، والله متم نورها ولو كره الكافرون. وهذا الكتاب يظهر أن القراءة من الله. تبارك وتعالى وهى منزلة بواسطة جبريل عليه السلام، وليست نتيجة خلو المصاحف من النقطة كما يدعيه بعض الملحدين، ولو كانت نتيجة لذلك لما وجدنا هذه المعانى جمة تحت اختلافهم. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

الملحق

الجدول الأول : قراءة القراء بزيادة الهمزة أو على التضعيف

م	الفعل	وزنه	القارئ	السورة	الآية
١	فَأَزَاهِمَا فَأَزَاهِمَا	فَأَفْعَلْهُمَا فَأَفْعَلْهُمَا	حمزة الباقون	البقرة	٣٦ =
٢	يُنْزِلُ يُنْزِلُ	يُفْعِلُ يُفْعِلُ	أبو عمرو وابن كثير الباقون	البقرة ^١ البقرة ^٢	٩٠ =
٣	فَأُمْتِنَهُ فَأُمْتِنَهُ	فَأَفْعِلْهُ فَأَفْعِلْهُ	ابن عامر الباقون	البقرة	١٢٧ =
٤	وَأَوْصِي وَوَصِّي	وَأَفْعَلْ وَفَعَلْ	نافع وابن عامر الباقون	البقرة	١٣٢ =
٥	وَلِتُكْمَلُوا وَلِتُكْمَلُوا	وَلِتَفْعَلُوا وَلِتَفْعَلُوا	عاصم ^٣ الباقون	البقرة	١٨٥ =
٦	فَتَذَكَّرْ فَتَذَكَّرْ	فَتَفْعَلْ فَتَفْعَلْ	ابن كثير وأبو عمر حمزة	البقرة	٢٨٢ =

١ - قرءوا جميع الأفعال المضارع الواردة في القرآن الكريم لفعل نزل بتخفيف، إلا ما وقع الإجماع على تخفيفه.

٢ - قرءوا جميع الأفعال المضارع الواردة في القرآن الكريم لفعل نزل بتشديد. هنا بعض تفصيلات لهذه القضية راجع الفصل الثالث في المبحث الأول في هذا البحث.

٣ - برواية شعبة

ظواهر تصريف الأفعال في القراءات السبع الشهيرة

	فَتَذَكَّرَ	فَتَفَعَّلَ	الباقون	=	=
٧	لَا يَكْذِبُونَكَ لَا يَكْذِبُونَكَ	لَا يَفْعَلُونَكَ لَا يَفْعَلُونَكَ	نافع والكسائي الباقون	الأنعام =	٣٣ =
٨	يُنَجِّي يُنَجِّي	يُفَعِّلُ -- يُفَعِّلُ --	نافع وأبو عمر وابن كثير ^٢ ابن عامر ^٣ وحمة ^٤ والكسائي ^٥ نافع وأبو عمرو وابن كثير ^٦ ابن عامر ^٧ وحمة ^٨ الكسائي ^٩ وعاصم ^{١٠}	الأنعام ^١ =	٦٤ =
٩	يُسَيِّنُكَ يُنْسِيَنَّكَ	يُفَعِّلَنَّكَ يُفَعِّلَنَّكَ	ابن عامر الباقون	الأنعام =	٦٨ =
١٠	يُغْشِي يُغْشِي	يُفَعِّلُ يُفَعِّلُ	عاصم ^{١١} وحمة الباقون	الأعراف والرعد ===	٣ و ٥٣ ==
١١	يُمْسِكُونَ	يُفْعِلُونَ	عاصم ^{١٢}	الأعراف	١٧٠

١- وقرأ كذلك في سورة الصف الآية ١٠،

٢- قرأ على هذا الوزن في سورة الأنعام الآية ١٠

٣- برواية ابن ذكوان، فإنه روى ذلك في سورة الأنعام الآية ٦٤

٤- وذلك في سورة العنكبوت وسورة الزمر وسورة الصف.

٥- وذلك في سورة آخر سورة يونس وسورة مريم وسورة العنكبوت وسورة الزمر وسورة الصف.

٦- قرأ بذلك في: السور الآتية: الأنعام/ ٦٣ ويونس/ ٩٢ و١٠٣ ومريم/ ٧٢ والعنكبوت/ ٣٢ والزمر/ ٦١.

٧- قرأ المواضع المذكورة في رقم (٩) كلها بتشديد و في سورة الصف.

٨- قرأ بذلك في: السور الآتية: الأنعام/ ٦٤ و٦٣ ويونس/ ٩٢ و١٠٣ ومريم/ ٧٢ و.

٩- قرأ بذلك في الأنعام/ ٦٣ و٦٤ ويونس/ ٩٢ و١٠٣

١٠- في جميع القرآن الكريم برواية شعبة. وأما حفص فإنه روى التخفيف في سورة يونس/ ١٠٣ وسورة الصف الآية ١٠ وروى التشديد فيما سوى ذلك

١١- من رواية شعبة

١٢- برواية شعبة

الملاحق

			يُمَسْكُونَ	يُفْعَلُونَ	الباقون	=	=
١٢	فَنَجَّى	فَفَعَلَ	ابن عامر وعاصم	يوسف	١١٠	=	=
	فَنَنْجِي	فَفَعِلَ	الباقون				
١٣	وَيُثْبِتُ	وَيُفْعَلُ	ابن كثير وأبو عمرو وعاصم	الرعد	٣٩	=	=
	وَيُثْبِتُ	وَيُفْعَلُ	الباقون				
١٤	يُيَدِّهْمَا ^١	يُفْعَلُهُمَا	نافع أبو عمرو	الكهف	٨١	=	=
	يُيَدِّهْمَا	يُفْعَلُهُمَا	الباقون				
١٥	وَلِيُيَدِّلَنَّهُمْ	وَلِيُفْعِلَنَّهُمْ	ابن كثير وعاصم ^٢	النور	٥٥	=	=
	وَلِيُيَدِّلَنَّهُمْ	وَلِيُفْعِلَنَّهُمْ	الباقون				
١٦	يُضَاعَفُ	يُفْعَلُ	ابن كثير وابن عامر	الفرقان	٦٩	=	=
	يُضَاعِفُ	يُفَاعِلُ	الباقون				
١٧	لَا تُمَسَّكُوا	لَا تُفْعَلُوا	أبو عمرو	المتحنة	١٠	=	=
	لَا تُمَسَّكُوا	لَا تُفْعَلُوا	الباقون				
١٨	سُعِرَتْ	فُعِلَتْ	نافع وابن عامر ^٣ وعاصم	التكوير	٢٤	=	=
	سُعِرَتْ	فُعِلَتْ	الباقون				
١٩	فُتِحَتْ	فُعِلَتْ	عاصم وحزمة والكسائي	الزمر	٧٣ و ٧١		
	فُتِحَتْ	فُعِلَتْ	الباقون	والنبا	١٩		
						=	=
٢٠	سُجِرَتْ	فُعِلَتْ	ابن كثير وأبو عمرو	التكوير	٦		

١ - ورد مثل هذا الفعل في سورة التحريم/ ٥ وسورة ن/ ٣٢

٢ - برواية شعبة

٣ - على رواية ابن ذكوان

ظواهر تصريف الأفعال في القراءات السبع الشهيرة

	سُجِّرَتْ	فُعِّلَتْ	الباقون	=	=
٢١	نُشِرَتْ	فُعِّلَتْ	ابن كثير وأبو عمرو وحمزة والكسائي	التكوير	١٠
	نُشِرَتْ	فُعِّلَتْ	الباقون	=	=
٢٢	سُعِّرَتْ	فُعِّلَتْ	نافع وابن عامر وعاصم	التكوير	١٢
	سُعِّرَتْ	فُعِّلَتْ	الباقون	=	=

الجدول الثاني : قراءة القراء بزيادة الهمزة أو على التجريد

م	الفعل	وزنه الصرفي	القارئ	السورة	الاية
١	نُنَسِّخْ نَنْسَخْ	نُفَعِلْ نَفْعَلْ	ابن عامر الباقون	البقرة =	١٠٦ =
٢	نُنَسِّهَا نُنْسِيهَا	نَفْعَلَهَا نُفَعِلَهَا	ابن كثير وأبو عمرو الباقون	البقرة =	١٠٦ =
٣	أَرْنَا أَرِنَا	أَفْنَا أَفِنَا	ابن كثير وأبو عمرو الباقون	البقرة	١٢٨ & ٢٦٠
٤	يُحْزِنُكَ يَحْزِنُكَ	يُفْعِلُكَ يَفْعِلُكَ	نافع الباقون	آل عمران ^١	١٧٦
٥	سَيُضِلُّونَ سَيَضِلُّونَ	سَيَفْعَلُونَ سَيَفْعَلُونَ	ابن عامر وشعبة الباقون	النساء =	١٠ =
٦	لَيُضِلُّونَ لَيَضِلُّونَ	لَيَفْعَلُونَ لَيَفْعَلُونَ	عاصم وحمة والكساوي الباقون	الأنعام ويونس = = =	١١٩ & ٨٨ = =
٧	يَلْحَدُونَ	يَفْعَلُونَ	حمة	النحل والأعراف	١٠٣، ٤٠١٨

١ - وورد هذا الفعل في المائدة/ ٤١ والأنعام/ ٣٣ ويونس/ ٦٥ ولقمان/ ٢٣ ويس/ ٧٦.

ظواهر تصرف الأفعال في القراءات السبع الشهيرة

٠	وفصلت الأعراف فصلت النحل والأعراف وفصلت	الكسائي الباقون	يَلْحَدُونَ يُلْحِدُونَ	يَلْحَدُونَ يُلْحِدُونَ	
٢٠٢	الأعراف	نافع الباقون	يُمْدِدُونَهُمْ يَمْدِدُونَهُمْ	يُمْدِدُونَهُمْ يَمْدِدُونَهُمْ	٨
١١	الأنفال	ابن كثير وأبو عمر نافع الباقون	يَغْشَاكُمْ يُغْشِيكُمْ يَغْشِيكُمْ	يَغْشَاكُمْ يُغْشِيكُمْ يَغْشِيكُمْ	٩
٣٧ =	التوبة =	حفص وحمة والكسائي الباقون	يُضِلُّ يَضِلُّ	يُضِلُّ يَضِلُّ	١٠
٣٠،٩ ٦،٨، = = =	إبراهيم والحجر ولقمان والزمر = = =	ابن كثير وأبو عمرو الباقون	لِيَفْعَلُوا لِيَفْعَلُوا	لِيَضْلُوا لِيَضْلُوا	١١
٦٦،٢ ١	النحل والمؤمنون = = =	نافع وابن عامر وشعبة الباقون	نَفْعِلْكُمْ نُفْعِلْكُمْ	نَسْقِيَكُمْ نُسْقِيَكُمْ	١٢
٧١ =	الكهف = =	حمزة والكسائي الباقون	لِيَفْعِلَ لِيَفْعِلَ	لِيَغْرِقَ لِيَغْرِقَ	١٣
٩٣ =	الكهف = =	حمزة والكسائي الباقون	يُفْعِلُونَ يَفْعِلُونَ	يُفْقَهُونَ يَفْقَهُونَ	١٤
٩٥،٩ ٦	الكهف =	شعبة الباقون	إِفْعُونِي أَفْعُونِي	إِثْنُونِي أَثْنُونِي	١٥
٦١	طه	حفص وحمة والكسائي	فَيَفْعِلْكُمْ	فَيَسْجِتْكُمْ	١٦

الملاحق

		=	الباقون	فَيَفْعَلُكُمْ	فَيَسْحَتُكُمْ	
٦٤	طه	=	أبو عمرو الباقون	فَأَفْعَلُوا فَأَفْعَلُوا	فَاجْمَعُوا فَاجْمَعُوا	١٧
١٣٠	طه	=	شعبة والكسائي الباقون	تُفْعَلُ تَفْعَلُ	تُرْضَى تَرْضَى	١٨
٤٥	الأنبياء	=	ابن عامر الباقون	تُفْعَلُ يَفْعَلُ	تُسْمِعُ يَسْمِعُ	١٩
٢٠	المؤمنون	-----	ابن كثير، أبو عمرو الباقون	تُفْعَلُ تَفْعِلُ	تُنْبِتُ تَنْبِتُ	٢٠
٦٧	المؤمنون	-----	نافع الباقون	تُفْعِلُونَ تَفْعِلُونَ	تُهْجِرُونَ تَهْجِرُونَ	٢١
٨٠	النمل	-----	ابن كثير الباقون	ولا يَفْعَلُ ولا تُفْعِلُ	ولا يَسْمَعُ ولا تُسْمِعُ	٢٢
١٩٤٧ ١٩٠	الصفات، الواقعة		حمزة والكسائي الباقون	يُفْعِلُونَ يُفْعِلُونَ	يُنْزِفُونَ يُنْزِفُونَ	٢٣
٩٤	الصفات	-----	حمزة الباقون	يُفْعِلُونَ يَفْعِلُونَ	يُرْفُونَ يَرْفُونَ	٢٤
٢٦	غافر	-----	نافع، أبو عمرو، حفص الباقون	يُفْعِلُ يَفْعِلُ	يُظْهِرُ يَظْهِرُ	٢٥
٤٦	غافر	-----	ابن كثير، أبو عمرو، ابن عامر، شعبة الباقون	أَفْعِلُوا أَفْعِلُوا	أَدْخِلُوا أَدْخِلُوا	٢٦

ظواهر تصريف الأفعال في القراءات السبع الشهيرة

٢٧	يُوحِي يُوحِي	يُفَعِّلُ يُفَعِّلُ	ابن كثير الباقون	الشورى -----	٣ --
٢٨	أَشْهَدُوا أَشْهَدُوا	أَفْعَلُوا أَفْعَلُوا	نافع الباقون	الزخرف -----	١٩ --
٢٩	يُضَعِّقُونَ يُضَعِّقُونَ	يُفَعِّلُونَ يُفَعِّلُونَ	ابن عامر، عاصم الباقون	الطور -----	٤٥ --
٣٠	يُخْرِجُ يُخْرِجُ	يُفَعِّلُ يُفَعِّلُ	نافع، أبو عمرو الباقون	الرحمن -----	٢٢ --
٣١	أَنْظِرُونَا أَنْظِرُونَا	أَفْعِلُونَا أَفْعِلُونَا	حمزة الباقون	الحديد -----	١٣ --
٣٢	لِيَزِلُّوكُنَا لِيَزِلُّوكُنَا	لِيَفْعِلُونَا لِيَفْعِلُونَا	نافع الباقون	ن -----	٥١ --
٣٣	أَدَبَرُ دَبَرُ	أَفْعَلُ فَعَلُ	نافع، حفص، حمزة الباقون	المدثر -----	٣٣ --
٣٤	تُضَلِّي تَضَلِّي	تُفَعِّلُ تَفَعِّلُ	أبو عمرو، شعبة الباقون	الغاشية -----	٤ --
٣٥	يُقْتَرُوا يَقْتَرُوا يَقْتَرُوا	يُفَعِّلُوا يَفْعَلُوا يَفْعَلُوا	نافع، ابن عامر عاصم، حمزة، الكسائي ابن كثير، أبو عمرو	الفرقان ----- -----	٦٧ -- --
٣٦	مَاذَا تُرِي مَاذَا تَرِي	مَاذَا تُفَلُّ مَاذَا تَفَلُّ	حمزة، الكسائي الباقون	الصفات -----	١٠٢ --

الجدول الثالث : قراءة القراء بالتضعيف أو بالتجريد

ر/م	الفعل	وزنه الصرفي	القارئ	السورة	الآية
١	يُكَذِّبُونَ يَكْذِبُونَ	يَفْعَلُونَ يَفْعِلُونَ	نافع و ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر الباقون	البقرة =	١٠ =
٢	وَكَفَّلَهَا وَكَفَّلَهَا	وَفَعَّلَهَا وَفَعَّلَهَا	عاصم وحمة والكسائي الباقون	آل عمران =	٣٧ =
٣	نُبَشِّرُ يَبَشِّرُ	نُفَعِّلُ يَفْعِلُ	إرجع إلى البحث لترى تفصيل ذلك	ثمانية مواضع	أولها آل عمران ٣٩
٤	تُعَلِّمُونَ تَعْلَمُونَ	تُفَعِّلُونَ تَفْعِلُونَ	ابن عامر وعاصم وحمة والكسائي	آل عمران =	٧٩ =
٥	قَتَلُوا قَتَلُوا	فُعِلُوا فُعِلُوا	هشام الباقون	في ستة مواضع أولها آل عمران	١٦٨

ظواهر تصريف الأفعال في القراءات السبع الشهيرة

٦	يُمَيِّزُ يَبَيِّزُ	يَفْعَلُ يَفْعِلُ	حمزة والكسائي	آل عمران والأنفال	٣٧، ١٧٩ = =
٧	فَتَحْنَا فَتَحْنَا	فَعَلْنَا فَعَلْنَا	ابن عامر الباقون	الأنفال	٤٤
٨	خَرَقُوا خَرَقُوا	فَعَلُوا فَعَلُوا	نافع الباقون	الأنعام =	١٠٠ ==
٩	فُضِّلَ فَصِّلَ فَصِّلَ	فُعِّلَ فَعَلَّ فَعَّلَ	ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر نافع وحفص شعبة وحمزة والكسائي	الأنعام = =	١١٩ = =
١٠	حُرِّمَ حَرَّمَ حَرَّمَ	فُعِّلَ فَعَلَّ فَعَّلَ	ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر نافع وحفص شعبة وحمزة والكسائي	الأنعام = =	١١٩ = =
١١	سَنَقَتُلُ سَنَقَتُلُ	سَنَقَعُلُ سَنَقَعُلُ	نافع وابن كثير الباقون	الأعراف =	١٢٧، ١٤٠ = = =
١٢	فَعَمِيَتْ فَعَمِيَتْ	فَفَعَلَتْ فَفَعَلَتْ	حفص وحمزة والكسائي الباقون	هود =	٢٨ =
١٣	كُذِّبُوا كُذِّبُوا	فُعِلُوا فُعِلُوا	عاصم وحمزة والكسائي	يوسف ==	١١٠ =
١٤	سُكِّرَتْ سُكِّرَتْ	فُعِلَتْ فُعِلَتْ	ابن كثير الباقون	الحجر =	١٥ =

الملاحق

١٥	قَدَزْنَا قَدَزْنَا	فَعَلْنَا فَعَلْنَا	شعبة الباقون	الحجر والنمل == ==	٥٧، ٦٠
١٦	يَلْقَاهُ يَلْقَاهُ	يَفْعَلُهُ يَفْعَلُهُ	ابن عامر الباقون	الإسراء	١٣
١٧	تَفْجُرُ تَفْجُرُ	تَفْعُلُ تَفْعُلُ	عاصم وحزة والكسائي الباقون	الإسراء =	٩٠ =
١٨	وَلَمَّلْتُ وَلَمَّلْتُ	وَلَفَعَلْتُ وَلَفَعَلْتُ	نافع الباقون	الكهف	١٨
١٩	فُتِحَتْ فُتِحَتْ	فُعِلَتْ فُعِلَتْ	ابن عامر الباقون	الأنبياء =	٩٦ =
٢٠	هَلُمَّتْ هَلُمَّتْ	لَفَعِلْتُ لَفَعِلْتُ	نافع وابن كثير الباقون	الحج =	٤٠ =
٢١	فَرَضْنَاهَا فَرَضْنَاهَا	فَعَلْنَاهَا فَعَلْنَاهَا	ابن كثير وأبو عمرو الباقون	النور ----	١ --
٢٢	وَيُلْقُونَ وَيُلْقُونَ	وَيُفَعِّلُونَ يَفْعُونَ	نافع، ابن كثير، أبو عمرو، ابن عامر، حفص الباقون	الفرقان ----	٧٥ --
٢٣	نَزَلَ نَزَلَ	فَعَلَ فَعَلَ	نافع، ابن كثير، أبو عمرو، حفص الباقون	الشعراء -----	١٩٣ ---
٢٤	صَدَّقَ صَدَّقَ	فَعَّلَ فَعَلَ	عاصم، حمزة، الكسائي الباقون	سبا ----	٢٧ ---

ظواهر تصريف الأفعال في القراءات السبع الشهيرة

٢٥	فَعَزَّزْنَا فَعَزَّزْنَا	فَعَعَلْنَا فَعَعَلْنَا	شعبة الباقون	يس ----	١٤ ---
٢٦	نَنَكَّسُهُ نَنَكَّسُهُ	نُفَعِّلُهُ نُفَعِّلُهُ	عاصم، حمزة الباقون	يس ----	٦٨ ---
٢٧	يُنَشِّوْا يُنَشِّوْا	يُفَعِّلُ يُفَعِّلُ	حفص، حمزة، الكسائي الباقون	الزخرف ----	١٩ ---
٢٨	مَا كَذَّبَ مَا كَذَّبَ	مَا فَعَّلَ مَا فَعَّلَ	هشام الباقون	النجم ----	١١ ---
٢٩	قَدَّرْنَا قَدَّرْنَا	فَعَلْنَا فَعَلْنَا	ابن كثير الباقون	الواقعة ----	٦٠ ---
٣٠	وَمَا نَزَّلَ وَمَا نَزَّلَ	وَمَا فَعَّلَ فَعَّلَ	نافع، حفص الباقون	الحديد ----	١٦ ---
٣١	يُخْرِبُونَ يُخْرِبُونَ	يُفَعِّلُونَ يُفَعِّلُونَ	أبو عمرو الباقون	الحشر ----	٢ ---
٣٢	يُفَصِّلُ يُفَصِّلُ يُفَصِّلُ يُفَصِّلُ	يُفَعِّلُ يُفَعِّلُ يُفَعِّلُ يُفَعِّلُ	نافع، ابن كثير، أبو عمر هشام ابن ذكوان، هشام عاصم حمزة الكسائي	المتحنة ----- ----- -----	٣ ----- ----- -----
٣٣	لَوَّوْا لَوَّوْا	فَعَلُّوا فَعَلُّوا	نافع الباقون	المنافقون ----	٥ ---

الملاحق

٣٤	عَرَفَ عَرَفَ	فَعَلَ فَعَلَ	الكسائي الباقون	التحريم	٣ ---
٣٥	فَقَدَرْنَا فَقَدَرْنَا	فَفَعَلْنَا فَفَعَلْنَا	نافع، الكسائي الباقون	المرسلات	٢٣ ---
٣٦	فَعَدَّلَكَ فَعَدَّلَكَ	فَفَعَّلَكَ فَفَعَّلَكَ	عاصم، حمزة، الكسائي الباقون	الانفطار	٧ ---
٣٧	قَدَرَ قَدَرَ	فَعَلَ فَعَلَ	الكسائي الباقون	الاعلي	٣ ---
٣٨	فَقَدَّرَ فَقَدَّرَ	فَفَعَّلَ فَفَعَّلَ	ابن عامر الباقون	الفجر	١٦ ---
٣٩	جَمَعَ جَمَعَ	فَعَلَ فَعَلَ	ابن عامر، حمزة، الكسائي الباقون	الهمزة	٢ ---
٤٠	وَيُصَلِّي وَيُصَلِّي	يُفَعِّلُ يُفَعِّلُ	نافع، ابن كثير، ابن عامر، الكسائي الباقون	الانشقاق	١٢ ---

الجدول الرابع: قراءة القراء ببناء الفعل للفاعل أو ببنائه للمفعول.

ر/م	الفعل	وزنه الصرفي	القارئ	السورة	الآية
١	تُرْجَعُونَ تَرْجَعُونَ	تُفْعَلُونَ تَفْعَلُونَ	ارجع إلى البحث لترى تفصيل ذلك	ورد هذا الفعل أول مرة في البقرة	٢٨
٢	تَسْأَلُ تُسْأَلُ	تَفْعَلُ تُفْعَلُ	نافع الباقون	البقرة =	١١٩ =
٣	يُرْوَنَ يَرَوْنَ	يُفَوْنَ يَفَوْنَ	ابن عامر الباقون	البقرة =	١٦٥ =
٤	يُخَافَا يَخَافَا	يُفْعَلُ يَفْعَلُ	حمزة الباقون	البقرة	٢٢٩

١- أصل يَرَوْنَ رَأَى يَرَأَى على زنة فَعَلَ يَفْعَلُ، فتحرك ألف بعد حرف قوى الساكن فلذلك نقل حركته إليه فصار يَرَأَى، ثم التقى الساكنان فلذلك ألها وهو عين الكلمة فصار يَرَى على زنة يَفْعَلُ، لما بنى على ما لم يسم فاعله صار يَرَى، ثم أسند إليه واو الجماعة فصار يَرَوْنَ، فالتقى الساكنان أيضا، فلذلك حذف أولها وهو لام الكلمة، فلم يبق من أصل الكلمة إلا فاء الكلمة مربوطة بحركة عين الكلمة، فصار يَرَوْنَ.

الملاحق

٥	قَتَلَ قَتَلَ	فُعِلَ فَعَلَ	نافع وابن كثير وأبو عمرو الباقون	آل عمران =	١٤٦
٦	يُغَلَّ يُغَلَّ	يُفَعَّلُ يُفَعَّلُ	ابن كثير وأبو عمر وعاصم الباقون	آل عمران =	١٦١
٧	سَيَكْتُبُ سَنَكْتُبُ	سَيَفْعَلُ سَيَفْعَلُ	حمزة الباقون	آل عمران =	١٨١ =
٨	يُوصِي يُوصِي يُوصِي	يُفَعَّلُ يُفَعَّلُ يُفَعَّلُ	ابن كثير وابن عامر وشعبة حفص ^١ الباقون	النساء = = ١١٤ ١٢	١١٤ ١٢ ١١ ١١٤ ١٢
٩	أَحْلَ أَحْلَ	أُفْعِلَ أُفْعِلَ	حفص وحمزة والكسائي الباقون	النساء	١٤
١٠	أُحْصَنَ أُحْصِنَ	أُفْعِلَ أُفْعِلَ	شعبة وحمزة والكسائي الباقون	النساء = =	٢٥ =
١١	يَدْخُلُونَ يَدْخُلُونَ	يُفْعَلُونَ يَدْخُلُونَ	إرجع إلى البحث لترى تفصيل ذلك	ورد هذا الفعل لأول مرة في النساء	١٢٤
١٢	نَزَّلَ نَزَّلَ	فُعِلَ فَعَلَ	إرجع إلى البحث لترى تفصيل ذلك	ورد هذا الفعل لأول مرة في النساء	١٣٦

١ - وقرأ الموضع الثاني بفتح الصاد وألف بعدها.

ظواهر تصرف الأفعال في القراءات السبع الشهيرة

١٣	اسْتَحَقَّ أُسْتُحِقَّ	اسْتَفْعَلَ أُسْتُفْعَلَ	حفص الباقون	المائدة	١٠٧
١٤	يَضْرِفُ يُضْرَفُ	يَفْعَلُ يُفْعَلُ	شعبة وحزة والكسائي الباقون	الأنعام = =	١٦ = =
١٥	زَيْنَ زَيْنَ	فَعَلَ فَعَلَ	ابن عامر الباقون	الأنعام = =	١٣٧ = =
١٦	تَخْرُجُونَ تُخْرَجُونَ	تَفْعُلُونَ تُفْعَلُونَ	حمزة والكسائي الباقون	أربعة مواضع أوله الأعراف	٢٥
١٧	تُفْتَحُ يُفْتَحُ تُفْتَحُ	تُفْعَلُ يُفْعَلُ تُفْعَلُ	أبو عمرو حمزة والكسائي الباقون	الأعراف = =	٤٠ = =
١٨	تُغْفَرُ تَغْفَرُ	تُفْعَلُ تُفْعَلُ	نافع وابن عامر الباقون	الأعراف = =	١٦١ = =
١٩	يُقْبَلُ تُقْبَلُ	يُفْعَلُ تُفْعَلُ	حمزة والكسائي الباقون	التوبة = =	٥٤ = =
٢٠	نَعْفُ يُعْفُ	نَفَعُ يُفَعُ	عاصم الباقون	التوبة = =	٦٦ = =
٢١	أُسِّسَ أُسِّسَ	أُفْعِلَ أُفْعِلَ	نافع وابن عامر الباقون	التوبة = =	١٠٩ = =
٢٢	لَقِضَى لُقِضِيَ	لَفْعَلُ لَفْعَلُ	ابن عامر الباقون	يونس = =	١١ = =

٢٣	سُعِدُوا سَعِدُوا	فُعِلُوا فَعِلُوا	حفص و حمزة والكسائي الباقون	هود =	١٠٨ =
٢٤	تُوحِي يُوحَى	تُفَعِّلُ يُفَعِّلُ	حفص الباقون	نوسف، النحل، الأنبياء	١٠٩ ٤٣، ٧ =
٢٥	فَنُجِّيَ فَنُنَجِّي	فَفَعَّلَ فَنُفَعِّلَ	ابن عمر، عاصم الباقون	يوسف =	١١٠ =
٢٦	صُدُّوا صَدُّوا	فُعِلُوا فَعَلُوا	عاصم، حمزة، الكسائي الباقون	الرعد، غافر =	٣٧، ٣٢
٢٧	تُنَزَّلُ نُنَزِّلُ تَنْزِلُ	تُفَعِّلُ نُفَعِّلُ تَفَعِّلُ	الشعبة حفص وحمزة والكسائي الباقون	الحجر = =	٨ = =
٢٨	يُهْدَى يَهْدِي	يُفَعِّلُ يَفَعِّلُ	نافع، ابن كثير، ابن عامر الباقون	النحل =	٣٧ =
٢٩	فَتَنُوا فُتِنُوا	فَعَلُوا فُعِلُوا	ابن عامر الباقون	النحل =	١١٠ =
٣٠	نُسِيرُ نُسِيرُ	نُفَعِّلُ نُفَعِّلُ	ابن كثير، أبو عمرو، ابن عامر الباقون	الكهف =	٤٧ =
٣١	يَدْخُلُونَ يَدْخُلُونَ	يُفَعِّلُونَ يَفَعِّلُونَ	ابن كثير، أبو عمرو، شعبة الباقون	مريم =	٦٠ =

ظواهر تصريف الأفعال في القراءات السبع الشهيرة

٨٧	طه = طه	نافع، ابن كثير، ابن عامر، حفص الباقون	فَعَلْنَا فَعَلْنَا	حَمَلْنَا حَمَلْنَا	٣٢
٩٧	طه = طه	ابن كثير، أبو عمرو الباقون	تُفَعِّلُهُ تُفَعِّلُهُ	تُخَلِّفُهُ تُخَلِّفُهُ	٣٣
١٠٢	طه = طه	أبو عمرو الباقون	تَفْعُلُ يُفْعَلُ	تَنْفُخُ يُنْفَخُ	٣٤
١٣٠	طه = طه	شعبة، الكسائي الباقون	تُفْعَلُ تَفْعَلُ	تُرْصَى تَرْصَى	٣٥
٣٩	حج = حج	نافع، أبو عمرو، عاصم الباقون	فُعِلَ فَعِلَ	أُذِنَ أَذِنَ	٣٦
٣٥	النور ---- النور	شعبة، حمزة الكسائي ابن كثير، أبو عمرو	تُفْعَلُ تَفْعَلُ	تُوقَدُ تَوَقَّدُ	٣٧
٣٦	النور ---- النور	ابن عامر، شعبة الباقون	يُفْعَلُ يَفْعَلُ	يُسَبِّحُ يَسْبِحُ	٣٨
٥٥	النور ---- النور	شعبة الباقون	اسْتَفْعِلَ اسْتَفْعِلَ	اسْتُخْلِفَ اسْتَخْلِفَ	٣٩
٨٢	القصص ---- القصص	حفص الباقون	لَفْعَلُ لَفْعَلُ	لَحَسَفَ لَحِيفَ	٤٠
٢٣	سبأ ---- سبأ	أبو عمرو، حمزة الباقون	فُعِلَ فَعِلَ	أُذِنَ أَذِنَ	٤١
٢٣	سبأ ---- سبأ	ابن عامر الباقون	فَعَّلَ فُعِّلَ	فُرِّعَ فُرِّعَ	٤٢

٤٣	قَضَى عَلَيْهِ قَضَى عَلَيْهِ	فَعِلَ عَلَيْهِ فَعَلَ عَلَيْهِ	حمزة، الكسائي الباقون	الزمر ----	٤٢ --
٤٤	يُوحِي يُوحِي	يُفَعِّلُ يُفَعِّلُ	ابن كثير الباقون	الشوري ----	٣
٤٥	قَتَلُوا قَاتَلُوا	فَعَلُوا فَاعِلُوا	أبو عمرو، حفص الباقون	محمد ----	٤ --
٤٦	وَأَمَلِي لَهُمْ وَأَمَلِي لَهُمْ	أَفْعَلُ هُمْ أَفْعَلُ هُمْ	أبو عمرو الباقون	محمد ----	٢٥ --
٤٧	يُخْرِجُ يُخْرِجُ	يُفَعِّلُ يُفَعِّلُ	نافع، أبو عمرو الباقون	الرحمن ----	٢٢ --
٤٨	أَخَذَ مِثَاقَكُمْ أَخَذَ مِثَاقَكُمْ	فَعَلَ مِثَاقَكُمْ فَعَلَ مِثَاقَكُمْ	أبو عمرو الباقون	الحديد ----	٨ --
٤٩	وَلَا يُسْأَلُ وَلَا يُسْأَلُ	وَلَا يُفَعِّلُ وَلَا يُفَعِّلُ	البيزي ^١ الباقون	المعارج ----	١٠ --
٥٠	لَا يُعَذِّبُ لَا يُعَذِّبُ	لَا يُفَعِّلُ لَا يُفَعِّلُ	الكسائي الباقون	الفجر ----	٢٥ --
٥١	وَلَا يُوثِقُ وَلَا يُوثِقُ	وَلَا يُفَعِّلُ وَلَا يُفَعِّلُ	الكسائي الباقون	الفجر ----	٥٦ --
٥٢	لَتَرَوُنَّ لَتَرَوُنَّ	لَتَفْنُنَّ لَتَفْنُنَّ	ابن عامر، الكسائي الباقون	التكاثر ----	٦ --

١ - بخلف عن البيزي أى سمع عنه قراءته على بناءه للفاعل

الجدول الخامس : ظاهرة قراءة القراء بقاء المضارع أو يبيانه :

ر/م	الفعل	وزنه الصرفي	القارئ	السورة	الآية
١	وَلَا تُقْبَلُ وَلَا يُقْبَلُ	وَلَا تُفْعَلُ وَلَا يُفْعَلُ	ابن كثير وأبو عمرو الباقون	البقرة =	٤٩
٢	يُغْفَرُ تَغْفِرُ	يُفْعَلُ تَفْعَلُ	نافع وابن عامر الباقون	البقرة والأعراف = = =	١٦١، ٨٥
٣	يَعْمَلُونَ تَعْمَلُونَ	يَفْعَلُونَ تَفْعَلُونَ	ابن كثير الباقون	البقرة =	٧٤ =
٤	لَا يَعْبُدُونَ لَا تَعْبُدُونَ	لَا يَفْعَلُونَ لَا تَفْعَلُونَ	ابن كثير وحزمة والكسائي الباقون	البقرة =	٨٣ =
٥	يَعْمَلُونَ تَعْمَلُونَ	يَفْعَلُونَ تَفْعَلُونَ	نافع ابن كثير وشعبة الباقون	البقرة =	٨٥ =
٦	يَقُولُونَ تَقُولُونَ	يَفْعَلُونَ تَفْعَلُونَ	نافع وابن كثير وأبو عمرو وشعبة الباقون	البقرة =	١٤٠ =

٧	يَعْمَلُونَ تَعْمَلُونَ	يَفْعَلُونَ تَفْعَلُونَ	نافع و ابن كثير وأبو عمرو وعاصم الباقون	البقرة =	١٤٤ =
٨	يَعْمَلُونَ تَعْمَلُونَ	يَفْعَلُونَ تَفْعَلُونَ	أبو عمرو الباقون	البقرة =	١٤٩ =
٩	تَرَى يَرَى	تَقُلْ يَقُلْ	نافع ابن عامر الباقون	البقرة =	١٦٥ =
١٠	سَيُعْلَبُونَ سَتُعْلَبُونَ	سَيَفْعَلُونَ سَتَفْعَلُونَ	همزة والكسائي الباقون	آل عمران =	١٢ =
١١	يُخْشَرُونَ تُخْشَرُونَ	يَفْعَلُونَ تَفْعَلُونَ	همزة والكسائي الباقون	آل عمران =	١٢ =
١٢	تَرَوْنَهُمْ يَرَوْنَهُمْ	تَقْوَنَهُمْ يَقْوَنَهُمْ	نافع الباقون	آل عمران =	١٣ =
١٣	يَبْعُونَ تَبْعُونَ	يَفْعُونَ تَفْعُونَ	أبو عمرو وحفص الباقون	آل عمران =	٨٣ =
١٤	يُرْجَعُونَ تُرْجَعُونَ	يُفْعَلُونَ تُفْعَلُونَ	حفص الباقون	آل عمران =	٨٣ =
١٥	يَفْعَلُونَ تَفْعَلُونَ	يَفْعَلُونَ تَفْعَلُونَ	دوري وحفص وهمزة والكسائي الباقون	آل عمران =	١١٥ =

١- أصل يَبْعُونَ "يَبْعُونَ" فالتقى الياء بالواو لذلك حذف الياء وهي لام الكلمة، ثم بدل حركة عين الكلمة ضمة لتناسب الواو فصارت "يَبْعُونَ" على زنة يَفْعُونَ.

ظواهر تصريف الأفعال في القراءات السبع الشهيرة

١٦	يُكْفَرُوهُ تُكْفَرُوهُ	يُفْعَلُوهُ تُفْعَلُوهُ	دورى وحفص وحمزة والكسائي الباقون	آل عمران =	١١٥ =
١٧	تَغْشَى يَغْشَى	تَفْعَلُ يَفْعَلُ	حمزة والكسائي الباقون	آل عمران =	١٥٤ =
١٨	يَعْمَلُونَ تَعْمَلُونَ	يَفْعَلُونَ تَفْعَلُونَ	ابن كثير وحمزة والكسائي الباقون	آل عمران =	١٥٧ =
١٩	يَحْسَبَنَّ تَحْسَبَنَّ	يَفْعَلَنَّ تَفْعَلَنَّ	هشام الباقون	آل عمران =	١٦٩ =
٢٠	يَحْسَبَنَّ تَحْسَبَنَّ	يَفْعَلَنَّ تَفْعَلَنَّ	حمزة الباقون	آل عمران =	١٧٨، ١٨٠ =
٢١	يَعْمَلُونَ تَعْمَلُونَ	يَفْعَلُونَ تَفْعَلُونَ	ابن كثير وأبو عمرو الباقون	آل عمران =	١٨٠ =
٢٢	لَيَسْئَلَنَّهُ لَتَسْئَلَنَّهُ	لَيَفْعَلَنَّهُ لَتَفْعَلَنَّهُ	ابن كثير وأبو عمرو وشعبة الباقون	آل عمران =	١٨٧ =
٢٣	يَحْسَبَنَّ تَحْسَبَنَّ	يَفْعَلَنَّ تَفْعَلَنَّ	ابن كثير وأبو عمرو ونافع وابن عامر عاصم وحمزة والكسائي	آل عمران =	١٨٨ =
٢٣	يَحْسَبْنَهُمْ تَحْسَبْنَهُمْ	يَفْعَلْنَهُمْ تَفْعَلْنَهُمْ	ابن كثير وأبو عمرو عاصم وحمزة والكسائي وابن عامر	آل عمران =	١٨٨ =

٢٤	تَكُنْ يَكُنْ	تَقُلْ يَقُلْ	ابن كثير وحفص الباقون	النساء =	٧٣ =
٢٥	لَا يَظْلُمُونَ لَا تُظْلَمُونَ	لَا يَفْعَلُونَ لَا يُفْعَلُونَ	ابن كثير وحمة والكسائي الباقون	النساء =	٧٧ =
٢٦	تَبْعُونَ يَبْعُونَ	تَفْعُونَ يَفْعُونَ	ابن عامر الباقون	المائدة =	٥٠ =
٢٧	تَسْتَطِيعُ يَسْتَطِيعُ	تَسْتَفْعِلُ يَسْتَفْعِلُ	الكسائي الباقون	المائدة =	١١٢ =
٢٨	يَكُنْ تَكُنْ	يَقُلْ تَقُلْ	حمة والكسائي وشعبة الباقون	الأنعام =	٢٣ =
٢٨	تَعْقِلُونَ يَعْقِلُونَ	تَفْعِلُونَ يَفْعِلُونَ	نافع الباقون	في خمسة مواضع =	أولها الأنعام ٣٢ =
٢٩	وَلَيْسَتَيْنِ وَلَيْسَتَيْنِ	وَلَيْسَتَفْعِلْ وَلَيْسَتَفْعِلْ	نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر شعبة وحمة والكسائي	الأنعام =	٥٥ =
٣٠	يَجْعَلُونَهُ تَجْعَلُونَهُ	تَفْعَلُونَهُ يَفْعَلُونَهُ	ابن كثير وأبو عمرو الباقون	الأنعام =	٩١ =
٣١	يُبْدُونَهَا تُبْدُونَهَا	يُفْعَلُونَهَا تُفْعَلُونَهَا	ابن كثير وأبو عمرو الباقون	الأنعام =	٩١ =
٣٢	يُخْفُونَ تُخْفُونَ	يُفْعَلُونَهَا تُفْعَلُونَهَا	ابن كثير وأبو عمرو الباقون	الأنعام =	٩١ =
٣٣	وَلْيَنْذِرُوا وَلْيَنْذِرُوا	وَلْيَفْعَلُوا وَلْيَفْعَلُوا	شعبة الباقون	الأنعام =	٩٢ =

ظواهر تصريف الأفعال في القراءات السبع الشهيرة

٣٤	يُؤْمِنُونَ تُؤْمِنُونَ	يُفْعَلُونَ تُفْعَلُونَ	ابن عامر وحزمة الباقون	الأنعام =	١٠٩ =
٣٥	تَعْلَمُونَ يَعْلَمُونَ	تَفْعَلُونَ يَفْعَلُونَ	ابن عامر الباقون ^١	الأنعام هود و النمل = = =	١٣٢، ١٢٣، ٩٣ = = =
٣٦	يَكُونُ تَكُونُ	يَفْعَلُ يَفْعَلُ	حزمة والكسائي الباقون	الأنعام، القصص = =	١٣٥، ٣٧ = ==
٣٧	يَكُنْ تَكُنْ	يَفْعَلْ تَفْعَلْ	نافع وأبو عمرو وحفص وحزمة والكسائي وابن كثير وهشام الباقون	الأنعام =	١٣٩ =
٣٨	يَكُونُ تَكُونُ	يَفْعَلُ تَفْعَلُ	نافع وأبو عمرو وعاصم الباقون	الأنعام =	١٤٤ =
٣٩	تَأْتِيهِمْ يَأْتِيهِمْ	تَفْعَلُهُمْ يَفْعَلُهُمْ	شعبة الباقون	الأعراف =	٣٨ =
٤٠	تُفْتَحُ يُفْتَحُ تُفْتَحُ	تُفْعَلُ يُفْعَلُ تُفْعَلُ	أبو عمرو حزمة والكسائي الباقون	الأعراف = =	٤٠ = =
٤١	تَرَحَّمْنَا يَرَحَّمْنَا	تَفْعَلْنَا يَفْعَلْنَا	حزمة والكسائي الباقون	الأعراف =	١٤٩ =
٤٢	يَقُولُوا تَقُولُوا	يَفْعَلُوا تَفْعَلُوا	ابن عمرو الباقون	الأعراف =	١٧٣ =

١ - وقرأ نافع وحفص بياء الغيبة في الأنعام فقط.

٤٣	تَوَوَّى يَتَوَوَّى	تَفَعَّلَ يَتَفَعَّلُ	ابن عامر الباقون	الأنفال =	٥٠
٤٤	يَحْسَبَنَّ تَحْسَبَنَّ	يَفْعَلَنَّ تَفْعَلَنَّ	ابن عامر وحفص وحمزة الباقون	الأنفال =	٥٩ =
٤٥	يَكُنْ تَكُنْ	يَقُلْ تَقُلْ	أبو عمر وعاصم وحمزة و الكسائي الباقون	الأنفال =	٦٥
٤٦	يُقْبَلُ تُقْبَلُ	يُفْعَلُ تُفْعَلُ	حمزة والكسائي الباقون	التوبة =	٥٤ =
٤٧	يَزِيغُ تَزِيغُ	يَفْعِلُ تَفْعِلُ	حفص وحمزة الباقون	التوبة =	١١٧ =
٤٩	تَرَوْنَ يَرَوْنَ	تَفَوْنَ يَفَوْنَ	حمزة الباقون	التوبة =	١٢٦ =
٥٠	تُشْرِكُونَ يُشْرِكُونَ	تُفْعَلُونَ يُفْعَلُونَ	حمزة والكسائي الباقون	يونس والنحل =	١٩، ١٠٣ == =
٥١	تَجْمَعُونَ يَجْمَعُونَ	يَفْعَلُونَ تَفْعَلُونَ	ابن عامر الباقون	يونس =	٥٨ =
٥٢	تَعْصِرُونَ يَعْصِرُونَ	تَفْعَلُونَ يَفْعَلُونَ	حمزة والكسائي الباقون	يوسف =	٤٩ =
٥٣	يُسْقِي تُسْقِي	يُفْعَلُ تُفْعَلُ	ابن عامر وعاصم الباقون	الرعد =	٤ =
٥٤	يَسْتَوِي تَسْتَوِي	يَفْتَعِلُ تَفْتَعِلُ	شعبة وحمزة والكسائي الباقون	الرعد =	١٦ =

ظواهر تصريف الأفعال في القراءات السبع الشهيرة

٥٥	يُوقِدُونَ تُوقِدُونَ	يُفْعِلُونَ تُفْعِلُونَ	حفص وحمة والكسائي الباقون	الرعد =	١٧ =
٥٦	يَذْعُونَ تَذْعُونَ	يَفْعُونَ تَفْعُونَ	عاصم الباقون	النحل =	٢٠ =
٥٧	يَتَوَقَّاهُمْ تَتَوَقَّاهُمْ	يَتَفَعَّلُهُمْ تَتَفَعَّلُهُمْ	حمزة الباقون	النحل =	٢٨، ٣٢ = =
٥٨	تَرَوَا يَرَوَا	تَفَوَا يَفَوَا	حمزة والكسائي الباقون	النحل =	٤٨ =
٥٩	تَتَمَيَّزُوا يَتَمَيَّزُوا	تَتَفَعَّلُ يَتَفَعَّلُ	أبو عمرو الباقون	النحل =	٦٦ =
٦٠	تَجْهَدُونَ يَجْهَدُونَ	تَفْعَلُونَ يَفْعَلُونَ	شعبة الباقون	النحل =	٧١ =
٦١	تَرَوَا يَرَوَا	تَفَوَا يَفَوَا	ابن عامر وحمة الباقون	النحل =	٧٩ =
٦٢	الْأَيْتَحِدُوا الْأَيْتَحِدُوا	يَفْتَعِلُ تَفْتَعِلُ	أبو عمرو الباقون	الإسراء =	٢ =
٦٣	تُسْرِفُ يُسْرِفُ	يُفْعِلُ يُفْعِلُ	حمزة والكسائي الباقون	الإسراء =	٣٣ =
٦٤	يَقُولُونَ تَقُولُونَ	يَفْعَلُونَ تَفْعَلُونَ	ابن كثير وحفص الباقون	الإسراء =	٤٢ =
٦٥	يَقُولُونَ تَقُولُونَ	يَفْعَلُونَ تَفْعَلُونَ	حمزة والكسائي الباقون	الإسراء =	٤٣ =
٦٦	وَلَا تُشْرِكْ وَلَا يُشْرِكْ	وَلَا تُفْعِلْ وَلَا يُفْعِلْ	ابن عامر الباقون	الكهف =	٢٦ =

الملاحق

٦٧	يَكُنْ تَكُنْ	يَقُلْ تَقُلْ	حمزة والكسائي الباقون	الكهف =	٤٣ =
٦٨	يَكَاذُ تَكَاذُ	يَفْعُلْ تَفْعُلْ	نافع والكسائي الباقون	مريم، الشوري = =	٩٠، ٥ = =
٦٩	يُحِلْ يُحِيلْ	تُقْعِلْ يُقْعِلْ	ابن ذكوان الباقون	طه =	٦٦ =
٧٠	تَبْصُرُوا يَبْصُرُوا	تَفْعُلُوا يَفْعُلُوا	حمزة والكسائي الباقون	طه =	٩٦ =
٧١	لَمْ يَأْتِهِمْ لَمْ تَأْتِهِمْ	يَفْعُهُمْ تَفْعُهُمْ	ابن كثير وابن عامر وشعبة وحزة والكسائي الباقون	طه =	١٣٣ =
٧٢	تُسْمَعُ يُسْمَعُ	تَفْعَلْ يَفْعَلْ	ابن عامر الباقون	الأنبياء =	٤٥ =
٧٣	يَصِفُونَ تَصِفُونَ	يَعْلُونَ تَعْلُونَ	ابن ذكوان الباقون	الأنبياء =	١١٢ =
٧٤	يَعْدُونَ تَعْدُونَ	يَفْعَلُونَ تَفْعَلُونَ	ابن كثير وحمزة والكسائي الباقون	الحج =	٤٧ =
٧٥	يَدْعُونَ تَدْعُونَ	يَفْعُونَ تَفْعُونَ	أبو عمرو وحفص وحمزة والكسائي الباقون	الحج ولقمان = =	٦٢، ٣٠ = =
٧٦	يَشْهَدُ تَشْهَدُ	يَفْعَلُ تَفْعَلُ	حمزة، الكسائي الباقون	النور ----	٢٤ ---

ظواهر تصريف الأفعال في القراءات السبع الشهيرة

٥٧	النور	ابن عامر، حمزة	يَفْعَلْنَ تَفْعَلْنَ	لا يَحْسَبَنَّ لا تَحْسَبَنَّ	٧٧
١٩	الفرقان	قنبل ^١	يَفْعُلُونَ تَفْعُلُونَ	يَقُولُونَ تَقُولُونَ	٧٨
١٩	الفرقان	حفص	تَسْتَطِيعُونَ يَسْتَطِيعُونَ	تَسْتَطِيعُونَ يَسْتَطِيعُونَ	٧٩
٦٠	الفرقان	حمزة، الكسائي	يَفْعَلْنَا تَفْعَلْنَا	يَأْمُرْنَا تَأْمُرْنَا	٨٠
١٩٧	الشعراء	ابن عامر	تَقُلْ لَهُمْ آيَةٌ	تَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ	٨١
٢٥	النمل	حفص، الكسائي	تُفْعُونَ يُفْعُونَ	تُخْفُونَ يُخْفُونَ	٨٢
٢٥	النمل	حفص، الكسائي	تُفْعِلُونَ يُفْعِلُونَ	تُعْلِنُونَ يُعْلِنُونَ	٨٣
٥٩	النمل	أبو عمرو، عاصم	أما يُفْعِلُونَ أما تُفْعِلُونَ	أما يُشْرِكُونَ أما تُشْرِكُونَ	٨٤
٨٨	النمل	ابن كثير، أبو عمرو، ابن عامر، شعبة ^٢	يَفْعُلُونَ تَفْعُلُونَ	يَفْعُلُونَ تَفْعُلُونَ	٨٥

٨٤١ - بخلف عن قنبل أى سمع منه قراءة بالتاء.

٢ - بخلف عن ابن عامر وشعبة أى قرأ بالتاء.

٨٦	نَجَّيْ يُجَّيْ	تُفْعَلُ يُفْعَلُ	نافع الباقون	القصص -----	٥٧ --
٨٧	يَعْقِلُونَ تَعْقِلُونَ	يَفْعَلُونَ تَفْعَلُونَ	أبو عمرو السوسي ^١ الباقون	القصص -----	٦٠ --
٨٨	تَرَوُا يَرَوُا	تَقَوُا يَقَوُا	حمزة، الكسائي، شعبة ^٢ الباقون	العنكبوت -----	١٩ --
٨٩	يَدْعُونَ تَدْعُونَ	يَفْعُوا تَفْعُوا	أبو عمر، عاصم الباقون	العنكبوت -----	٤٢ --
٩٠	يَزْجِعُونَ تَزْجِعُونَ	يَفْعِلُونَ تَفْعِلُونَ	شعبة الباقون	العنكبوت -----	٥٧ --
٩١	يَزْجِعُونَ تَزْجِعُونَ	يَفْعِلُونَ تَفْعِلُونَ	أبو عمرو، شعبة الباقون	الروم -----	١١ --
٩٢	لَيَرَبُّوا لَيَرَبُّوا	لَتَفْعُوا لَيَفْعُوا	نافع الباقون	الروم -----	٣٩ --
٩٣	لَا يَنْفَعُ لَا تَنْفَعُ	لَا يَفْعَلُ لَا تَفْعَلُ	عاصم، حمزة، الكسائي الباقون	الروم -----	٥٧ --
٩٤	يَعْمَلُونَ تَعْمَلُونَ	يَفْعَلُونَ يَفْعَلُونَ	أبو عمرو الباقون	الأحزاب -----	٩٥ ---
٩٥	يَعْمَلُ يَعْمَلُ	يَفْعَلُ يَفْعَلُ	حمزة، الكسائي الباقون	الأحزاب -----	٣١ --
٩٦	أَنْ يَكُونَ أَنْ تَكُونَ	أَنْ يَفْعَلُ أَنْ تَفْعَلُ	هشام، عاصم، حمزة، الكسائي الباقون	الأحزاب -----	٣٦ --

١ - بخلف عن السوسي، أى قرأ بالتاء

٢ - بخلف عن شعبة أى منه قراءة بالياء

ظواهر تصريف الأفعال في القراءات السبع الشهيرة

٩٧	لا تَحِلُّ لا يَحِلُّ	لا تَفْعُلُ لا يَفْعُلُ	أبو عمرو الباقون	الأحزاب -----	٥٢ ---
٩٨	لَتُنْذِرَ لَيُنْذِرَ	لَتُفْعِلَ لَيُفْعِلَ	نافع، ابن عامر الباقون	يس -----	٧٠ ---
٩٩	تَدْعُونَ يَدْعُونَ	تَفْعُونَ يَفْعُونَ	نافع، هشام، ابن ذكوان الباقون	غافر -----	٢٠ ---
١٠٠	لا يَنْفَعُ لا تَنْفَعُ	لا يَفْعُلُ لا يَفْعُلُ	نافع، عاصم، حمزة، الكسائي الباقون	غافر -----	٥٢ ---
١٠١	ما يَنْدَكُرُونَ ما تَنْدَكُرُونَ	ما يَفْعَلُونَ ما تَفْعَلُونَ	نافع، ابن كثير، أبو عمرو، ابن عامر الباقون	غافر -----	٥٨ ---
١٠٢	ما يَفْعَلُونَ ما يَفْعَلُونَ	ما يَفْعَلُونَ ما يَفْعَلُونَ	حفص، حمزة، الكسائي الباقون	الشوري -----	٢٥ ---
١٠٣	يَرْجِعُونَ تَرْجِعُونَ	يَفْعَلُونَ تَفْعَلُونَ	ابن كثير، حمزة، الكسائي الباقون	الزخرف -----	٨٥ ---
١٠٤	يَعْلَمُونَ تَعْلَمُونَ	يَفْعَلُونَ تَفْعَلُونَ	ابن كثير، أبو عمرو، عاصم، حمزة، الكسائي الباقون	الزخرف -----	٨٩ ---
١٠٥	يَغِي تَغِي	يَفْعِلُ تَفْعِلُ	ابن كثير، حفص الباقون	الدخان -----	٤٥ ---
١٠٦	يُؤْمِنُونَ تُؤْمِنُونَ	يَفْعَلُونَ تَفْعَلُونَ	نافع، ابن كثير، أبو عمرو، حفص الباقون	الجنات -----	٦ ---
١٠٧	لَتُنْذِرَ لَيُنْذِرَ	لَتُفْعِلَ لَيُفْعِلَ	نافع، ابن عامر، البزى ^١ الباقون	الاحقاف -----	١٢ ---

١ - بخلف عن البزى أى قرأ بالياء.

١٠٨	لا يَرِي لا تَرِي	لا يُقَلِّ لا يُقَلِّ	عاصم، حمزة الباقون	الاحقاف -----	٢٥ ---
١٠٩	لِيُؤْمِنُوا لَتُؤْمِنُوا	لِيُفْعَلُوا لَتُفْعَلُوا	ابن كثير، أبو عمرو الباقون	الفتح -----	٩ ---
١١٠	يُعَزِّزُوهُ تُعَزِّزُوهُ	يُفْعَلُوهُ تُفْعَلُوهُ	ابن كثير، أبو عمرو الباقون	الفتح -----	٩ ---
١١١	يُوقِرُّوهُ	يُفْعَلُوهُ	ابن كثير، أبو عمرو	الفتح -----	٩
١١٢	تُوقِرُّوهُ	يُفْعَلُوهُ	الباقون		---
١١٣	يُسَبِّحُوهُ تُسَبِّحُوهُ	يُفْعَلُوهُ تُفْعَلُوهُ	ابن كثير، أبو عمرو الباقون	الفتح -----	٩ ---
١١٤	بِأَيِّفَعْلُونَ بِأَيِّفَعْلُونَ	بِأَيِّفَعْلُونَ بِأَيِّفَعْلُونَ	أبو عمرو الباقون	الفتح -----	٢٤ ---
١١٥	بِأَيِّفَعْلُونَ بِأَيِّفَعْلُونَ	بِأَيِّفَعْلُونَ بِأَيِّفَعْلُونَ	ابن كثير الباقون	الحجرات -----	١٨ ---
١١٦	مَا يُفْعَلُونَ مَا تُفْعَلُونَ	مَا يُفْعَلُونَ مَا تُفْعَلُونَ	ابن كثير الباقون	ق ---	٣٢ ---
١١٧	سَتَعْلَمُونَ سَيَعْلَمُونَ	سَتَفْعَلُونَ سَيَفْعَلُونَ	ابن عامر، حمزة الباقون	القمر -----	٢٦ ---
١١٨	لَا تُؤْخَذُ لَا يُؤْخَذُ	لَا يُفْعَلُ لَا يُفْعَلُ	ابن عامر الباقون	الحديد -----	١٥ ---
١١٩	تَكُونُ دَوْلَةٌ يَكُونُ دَوْلَةٌ	تَفْعَلُ يَفْعَلُ	هشام ^١ الباقون	الحشر -----	٧ ---

ظواهر تصريف الأفعال في القراءات السبع الشهيرة

١٢٠	يَعْمَلُونَ تَعْمَلُونَ	يَفْعَلُونَ تَفْعَلُونَ	شعبة الباقون	المنافقون	١١ ---
١٢١	فَسَيَعْمَلُونَ فَسَتَعْمَلُونَ	فَسَيَفْعَلُونَ فَسَتَفْعَلُونَ	الكسائي الباقون	الملك	٢٩ ---
١٢٢	لَا يَجْهِي لَا تَجْهِي	لَا يَفْعَلُ لَا تَفْعَلُ	حمزة، الكسائي الباقون	الحاقة	١٨ ---
١٢٣	يُؤْمِنُونَ تُؤْمِنُونَ	يُفْعِلُونَ تُفْعِلُونَ	ابن كثير، هشام، ابن ذكوان ^١ الباقون	الحاقة	٤١ ---
١٢٤	يَذْكُرُونَ تَذْكُرُونَ	يَفْعِلُونَ تَفْعِلُونَ	ابن كثير، هشام، ابن ذكوان ^٢ الباقون	الحاقة	٤٢ ---
١٢٥	يَعْرِجُ تَعْرِجُ	يَفْعِلُ تَفْعِلُ	الكسائي الباقون	المعارج	٤ ---
١٢٦	وما تَذْكُرُونَ وما يَذْكُرُونَ	وما يَفْعِلُونَ وما يَفْعِلُونَ	نافع الباقون	المدثر	٥٦ ---
١٢٧	يُحْيُونَ يُحْيُونَ	يَفْعِلُونَ تَفْعِلُونَ	ابن كثير، أبو عمرو، ابن عامر ابن كثير، أبو عمرو، ابن عامر	القيامة	٢٠ ---

١ - بخلف عن ابن ذكوان، أى قرأ بالياء

٢ - بخلف عن ابن ذكوان، أى قرأ بالياء

٢١	القيامة	ابن كثير، أبو عمرو، ابن عامر الباقون	يَعْلَوْنَ تَعْلَوْنَ	يَذَرُونَ تَذَرُونَ	١٢٨
٣٧	القيامة	حفص، هشام، ^١ الباقون	يُفْعَلُ تُفْعَلُ	يُغْنِي تُغْنِي	١٢٩
٣٠	الإنسان	ابن كثير، أبو عمرو، ابن عامر الباقون	وما يَفْعَلُونَ وما تَفْعَلُونَ	وما يَشَاءُونَ وما تَشَاءُونَ	١٣٠
١٦	الأعلى	أبو عمرو الباقون	يُؤْزِرُونَ تُؤْزِرُونَ	يُؤْزِرُونَ تُؤْزِرُونَ	١٣١
١١	الغاشية	نافع ابن كثير، أبو عمرو الباقون	لا تُفْعَلُ لا يُفْعَلُ لا تُفْعَلُ	لا تُسْمَعُ لا يُسْمَعُ لا تُسْمَعُ	١٣٢
١٧	الفجر	أبو عمرو الباقون	يُكْرِمُونَ يُكْرِمُونَ	يُكْرِمُونَ يُكْرِمُونَ	١٣٣
١٨	الفجر	أبو عمرو الباقون	يُقَاعِلُونَ تُقَاعِلُونَ	يُقَاعِلُونَ تُقَاعِلُونَ	١٣٤
١٩	الفجر	أبو عمرو الباقون	وَيَفْعَلُ وَيَفْعَلُ	وَيَأْكُلُ وَيَأْكُلُ	١٣٥
٢٠	الفجر	أبو عمرو الباقون	يُحِبُّونَ يُحِبُّونَ	يُحِبُّونَ يُحِبُّونَ	١٣٦

١ - بخلف عن هشام، أى قرأ بالتاء

الجدول السادس : ظاهرة قراءة القراء بنون المضارع أو بغيرها :

ر/م	الفعل	وزنه الصرفي	القارئ	السورة	الاية
١	وَنُكْفَرُ وَيُكْفَرُ	وَنُفَعْلُ وَيُفَعْلُ	نافع وحمة والكسائي الباقون	البقرة =	٢٧١ =
٢	يُعَلِّمُهُ نُعَلِّمُهُ	يُفَعِّلُهُ نُفَعِّلُهُ	نافع وعاصم الباقون	آل عمران =	٤٨ =
٣	فَيُوقِيهِمْ فَنُوقِيهِمْ	فَيُفَعِّلُهُمْ فَنُفَعِّلُهُمْ	حفص الباقون	آل عمران =	٥٧ =
٤	سَيَكْتُبُ سَنَكْتُبُ	سَيَفْعَلُ سَنَفْعَلُ	حمزة الباقون	آل عمران =	١٨١ =
٥	نَدْخُلُهُ يَدْخُلُهُ	نُفَعِّلُهُ يُفَعِّلُهُ	نافع وابن عامر الباقون	في خمسة مواضع أولها النساء	١٣
٦	يُؤْتِيهِ نُؤْتِيهِ	يُفَعِّلُهُ نُفَعِّلُهُ	أبو عمرو وحمة الباقون	النساء =	٧٧ =
٧	يُؤْتِيهِمْ نُؤْتِيهِمْ	يُفَعِّلُهُمْ نُفَعِّلُهُمْ	حفص الباقون	النساء =	١٥٢ =

الملاحق

٨	سَيُؤْتِيهِمْ سَيُؤْتِيهِمْ	سَيُفْعِلُهُمْ سَيُفْعِلُهُمْ	حمزة الباقون	النساء =	١٦٢ =
٩	يُخْشِرُهُمْ نَخْشِرُهُمْ	يَفْعُلُهُمْ نَفْعُلُهُمْ	حفص الباقون	سبأ، الأنعام ويونس، الفرقان =	٤٠ =
١٠	يَقُولُ نَقُولُ	يَفْعُلُ نَفْعُلُ	حفص الباقون	سبأ =	٤٠ =
١١	تُغْفِرُ تُغْفِرُ	تُفْعِلُ تُفْعِلُ	نافع وابن عامر الباقون	الأعراف =	١٦١ =
١٢	وَنَذِرُهُمْ يَذِرُهُمْ	نَعْلُهُمْ يَعْلُهُمْ	نافع وابن كثير وابن عامر الباقون	الأعراف =	١٧٦ =
١٣	تَغْفُ يَغْفُ	تَفْعُ يَفْعُ	عاصم الباقون	التوبة =	٦٦ =
١٤	تُعَذِّبُ تُعَذِّبُ	تُفْعِلُ تُفْعِلُ	عاصم الباقون	التوبة =	٦٦ =
١٥	نَشَاءُ يَشَاءُ	نَفْعُلُ يَفْعُلُ	ابن كثير الباقون	التوبة =	٦٤ =
١٦	يَكْتُلُ نَكْتُلُ	تَقْتُلُ نَقْتُلُ	حمزة والكسائي الباقون	يوسف =	٦٣ =
١٧	تُوحِي يُوحِي	تُفْعِلُ يُفْعِلُ	حفص الباقون	يوسف، النحل ، الأنبياء = = =	١٠٩، ٣٤،٧ ==

ظواهر تصريف الأفعال في القراءات السبع الشهيرة

١٨	نُوحِي يُوحَى	نُفَعِلُ يُفَعِّلُ	حفص والكسائي الباقون	وحمة	الأنبياء	٢٥ =
١٩	وَيُفَضِّلُ وَيُفَضِّلُ	وَيُفَعِّلُ وَيُفَعِّلُ	حمة والكسائي الباقون	الرعد	=	٤ =
٢٠	وَلَنَجْزِيَنَّ وَلَيَجْزِيَنَّ	وَلَنَفْعَلَنَّ وَلَيَفْعَلَنَّ	ابن كثير وعاصم وابن عامر الباقون	النحل	=	٩٦ =
٢١	لِنُسُوْءَ لِيَسُوْءَ لِيَسُوْءُوا	لِنَفْعَلُ لِيَفْعَلُ لِيَفْعَلُوا	الكسائي ابن عامر وشعبة وحمة الباقون	الإسراء	=	٧ =
٢٢	نَخْصِفُ يُخْصِفُ	نَفْعِلُ يَفْعِلُ	ابن كثير وأبو عمرو الباقون	الإسراء	=	٦٩ =
٢٣	تُرْسِلُ يُرْسِلُ	نُفَعِلُ يُفَعِّلُ	ابن كثير وأبو عمرو الباقون	الإسراء	=	٦٩ =
٢٤	نُعِيدُكُمْ يُعِيدُكُمْ	نُفَعِلُ يُفَعِّلُ	ابن كثير وأبو عمرو الباقون	الإسراء	=	٦٩ =
٢٥	فَتُرْسِلُ فَيُرْسِلُ	نُفَعِلُ يُفَعِّلُ	ابن كثير وأبو عمرو الباقون	الإسراء	=	٦٩ =
٢٦	فَتَغْرِقُكُمْ فَيَغْرِقُكُمْ	نُفَعِلُ يُفَعِّلُ	ابن كثير وأبو عمرو الباقون	الإسراء	=	٦٩ =

٢٧	تُسِيرُ تُسِيرُ	نَفَعُلُ نَفَعُلُ	ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر الباقون	الكهف =	٤٧ =
٢٨	نَقُولُ يَقُولُ	نَفَعُلُ يَفَعُلُ	حزرة الباقون	الكهف =	٥٢ =
٢٩	نَنْفَعُ يُنْفَعُ	نَفَعُلُ يَفَعُلُ	أبو عمرو الباقون	طه =	١٠٢ =
٣٠	لِنُخَصِّنْكُمْ لِنُخَصِّنْكُمْ لِنُخَصِّنْكُمْ	لِنُفَعِّلَكُمْ لِنُفَعِّلَكُمْ لِنُفَعِّلَكُمْ	ابن عامر وحفص شعبة الباقون	الأنبياء = =	٨٠ = =
٣١	نَأْكُلُ يَأْكُلُ	نَفَعُلُ يَفَعُلُ	حزرة، الكسائي الباقون	الفرقان ----	٨ --
٣٢	يُخَسِّرُهُمْ نَخَسِرُهُمْ	يَفَعِّلُهُمْ نَفَعِّلُهُمْ	ابن كثير، حفص الباقون	الفرقان ----	١٧ --
٣٣	فَنَقُولُ فَيَقُولُ	فَنَفَعُلُ فَيَفَعُلُ	ابن عامر الباقون	الفرقان ----	١٧ --
٣٤	لَنُيَسِّرَنَّ لَنُيَسِّرَنَّ	لَنُفَعِّلَنَّ لَنُفَعِّلَنَّ	حزرة، الكسائي الباقون	النمل ----	٤٩ --
٣٥	لَنَقُولَنَّ لَنَقُولَنَّ	لَنُفَعِّلَنَّ لَنُفَعِّلَنَّ	حزرة، الكسائي الباقون	النمل ----	٤٩ --
٣٦	وَيَرَىٰ فرعون وَيَرَىٰ فرعون	وَيَقُلُ وَيَقُلُ	حزرة، الكسائي الباقون	القصص ----	٦ --

ظواهر تصريف الأفعال في القراءات السبع الشهيرة

٥٥ ---	العنكبوت -----	نافع، عاصم، حمزة، ال كسائي الباقون	وَيَقُولُ وَنَقُولُ وَيَفْعَلُ نَفْعَلُ	٣٧
١٧ ---	سبأ -----	نافع، ابن كثير، أبو عمرو الباقون	يُجَازِي نُجَازِي يُفْعَلُ نَفْعَلُ	٣٨
٣٦ ---	فاطر -----	أبو عمرو الباقون	يُجْزِي نَجْزِي يُفْعَلُ نَفْعَلُ	٣٩
١٩ ---	فصلت -----	نافع الباقون	نَخْشُرُ أَعْدَاءَ يَخْشُرُ أَعْدَاءَ نَفْعَلُ يَفْعَلُ	٤٠
٣٦ ---	الزخرف -----	شعبة الباقون	يُقَيِّضُ نُقَيِّضُ يُفْعَلُ نَفْعَلُ	٤١
١٤ ---	الجاثية -----	نافع، ابن كثير، أبو عمرو عاصم الباقون	لِيُجْزِيَ لِنَجْزِيَ لِيَفْعَلُ لِنَفْعَلُ	٤٢
١٦ ---	الاحقاف -----	نافع، ابن كثير، أبو عمرو ابن عامر، شعبة الباكون	يَتَقَبَّلُ تَتَقَبَّلُ يُفْعَلُ نَفْعَلُ	٤٣
١٦ ---	الاحقاف -----	نافع، ابن كثير، أبو عمرو ابن عامر، شعبة الباكون	يُتَجَاوَزُ تَتَجَاوَزُ يُفْعَلُ نَفْعَلُ	٤٤

٤٥	لِيُؤْفِقَهُمْ لِيُؤْفِقَهُمْ	لِيَفْعَلَهُمْ لِيَفْعَلَهُمْ	ابن كثير، أبو عمرو، عاصم هشام الباقون	الاحقاف -----	١٩ ---
٤٦	لِيَبْلُوكُمْ لِيَبْلُوكُمْ	لِيَفْعَلَكُمْ لِيَفْعَلَكُمْ	شعبة الباقون	محمد -----	٣١ ---
٤٧	يَعْلَمُ نَعْلَمُ	يَفْعَلُ نَفْعَلُ	شعبة الباقون	محمد -----	٣١ ---
٤٨	يَبْلُو تَبْلُو	يَفْعَلُ يَفْعَلُ	شعبة الباقون	محمد -----	٣١ ---
٤٩	فَسَيُؤْتِيهِ فَسَيُؤْتِيهِ	فَسَيَفْعَلُ فَسَنَفْعَلُ	أبو عمرو، عاصم، حمزة، الكسائي الباقون	الفتح -----	١٠ ---
٥٠	يَقُولُ نَقُولُ	يَفْعَلُ يَفْعَلُ	نافع، شعبة الباقون	ق ---	٣٠ ---
٥١	سَيَفْرُغُ سَنَفْرُغُ	سَيَفْعَلُ سَنَفْعَلُ	حمزة، الكسائي الباقون	الرحمن -----	٣١ ---
٥٢	يَسْلُكُهُ نَسْلُكُهُ	يَفْعَلُهُ نَفْعَلُهُ	عاصم، حمزة، الكسائي الباقيون	الجن -----	١٧ ---

الجدول السابع : القراءة على المفاعلة أو بغيرها

ر/م	الفعل	وزنه الصرفي	القارئ	السورة	الاية
١	يُجَادِعُونَ يَجْدَعُونَ	يُفَاعِلُونَ يَفْعَلُونَ	نافع وابن كثير وأبو عمرو الباقون	البقرة	٩ =
٢	وَعَدْنَا وَأَعَدْنَا	فَعَلْنَا فَاعَلْنَا	أبو عمرو الباقون	البقرة، الأعراف، طه	٥١، ١٤٢، ٨٠ = = =
٣	تُقَادُّوهُمْ تَقْدُوهُمْ	تُفَاعُوهُمْ تَفْعُوهُمْ	حمزة والكسائي الباقون	البقرة	٨٥ =
٤	تَقْتُلُوهُمْ تُقَاتِلُوهُمْ	تَفْعَلُوهُمْ تُفَاعِلُوهُمْ	حمزة والكسائي الباقون	البقرة	١٩١ =
٥	يَقْتُلُوكُمْ يُقَاتِلُوكُمْ	تَفْعَلُوكُمْ تُفَاعِلُوكُمْ	حمزة والكسائي الباقون	البقرة	١٩١ =
٦	قَتَلُوكُمْ قَاتِلُوكُمْ	فَعَلُوكُمْ فَاعِلُوكُمْ	حمزة والكسائي الباقون	البقرة	١٩١ =

١- أصل تَقْدُوهُمْ وتُقَادُّوهُمْ من قَدَى يَقْدَى، على زنة فَعَلَ - يَفْعَلُ لما أسند الفعل إلى واو الجمع فصار يَقْدِيُونَ، فاتقى الساكنان، لذلك حذف الساكن الأول، فصار يَقْدُونَ، ثم قلب حركة عين الكلمة ضمة لتاسن بالواو فصار يَقْدُونَ.

٧	أَتَيْتُمْ ءَاتَيْتُمْ	فَعَلْتُمْ فَاعَلْتُمْ	ابن كثير الباقون	البقرة والروم = =	٢٣٣، ٣٩
٨	تَمَاشَوْهُمْ تَمَسَّوْهُمْ	تَفَاعَلَوْهُمْ تَفَعَّلَوْهُمْ	حمزة والكسائي الباقون	البقرة =	٢٣٦ =
٩	فَيَضَاعِفُهُ فَيَضَعِفُهُ	فَيَفَاعِلُهُ فَيَفْعَلُهُ	نافع وأبو عمرو وحمة والكسائي وعاصم. الباقون	في ستة المواضع أولها البقرة	٢٤٥
١٠	فَأَذَنُوا فَأَذَنُوا	فَفَاعَلُوا فَفَعَّلُوا	شعبة وحمزة الباقون	البقرة =	٢٧٩ =
١١	وَيُقَاتِلُونَ وَيَقْتُلُونَ	وَيُفَاعِلُونَ وَيَفْعَلُونَ	حمزة الباقون	آل عمران = =	٢١ =
١٢	فَنَادَاهُ فَنَادَتْهُ	فَفَاعَلَهُ فَفَاعَتْهُ	حمزة والكسائي الباقون	آل عمران = =	٣٩ =
١٣	قُتِلَ قَاتَلَ	فُعِلَ فَاعَلَ	نافع وابن كثير وأبو عمرو الباقون	آل عمران	١٤٦ =
١٤	عَقَدَتْ عَاقَدَتْ	فَعَلَتْ فَاعَلَتْ	عاصم والكسائي وحمة الباقيون	النساء =	٣٣ =
١٥	لَمَسْتُمْ لَامَسْتُمْ	فَعَلْتُمْ فَاعَلْتُمْ	حمزة والكسائي الباقون	النساء والمائدة == =	٤٣، ٦
١٦	عَقَدْتُمْ عَاقَدْتُمْ	فَعَلْتُمْ فَاعَلْتُمْ	شعبة وحمزة والكسائي الباقون	المائدة =	٨٩ =

ظواهر تصريف الأفعال في القراءات السبع الشهيرة

١٧	دَارَسَتْ دَرَسَتْ دَرَسَتْ	فَاعَلَتْ فَعَلَتْ فَعَلَتْ	ابن كثير وأبو عمرو ابن عامر الباقون	الأنعام = =	١٠٥ = =
١٨	فَارَقُوا قَرَقُوا	فَاعَلُوا فَعَّلُوا	حمزة والكسائي الباقون	الروم =	٣٢ =
١٩	تُسَاقِطُ تُسَاقِطُ تَسَاقِطُ	تُفَاعِلُ تُفَاعِلُ تَتَفَاعَلُ	حفص حمزة الباقون	مريم = =	٢٥ = =
٢٠	يَذْفَعُ يُذْفِعُ	يَفْعَلُ يُفَاعِلُ	ابن كثير وأبو عمرو الباقون	الحج =	٣٨ =
٢١	يُقَاتِلُونَ يُقَاتِلُونَ	يُفَاعِلُونَ يُفَاعِلُونَ	نافع وابن عامر وحفص الباكون	الحج =	٣٩ =
٢٢	فَازَرَهُ فَازَرَهُ	فَفَعَلَهُ فَفَاعَلَهُ	ابن عامر الباقون	الفتح -----	٢٩ ---
٢٣	أَفْتَمَرُونَهُ أَفْتَمَرُونَهُ	أَفْتَمَاعَلُونَهُ أَفْتَمَلُونَهُ	نافع، ابن كثير، أبو عمرو، ابن عامر، عاصم الباكون	النجم -----	١٩ ---
٢٤	يُظَاهِرُونَ يُظَاهِرُونَ يُظَاهِرُونَ	يَتَفَعَّلُ يُفَاعِلُونَ يَتَفَاعَلُونَ	نافع، ابن كثير، أبو عمرو، عاصم ابن عامر، حمزة، الكسائي	المجادلة ----- -----	٣ و ٢ ---

الجدول الثامن : قراءة القراء على وزن تفاعل أو غيره.

الاية	السورة	القارئ	وزنه الصرفي	الفعل	
٨٥ و ٤ =	البقرة والتحریم =	عاصم وحمة والكسائي الباقون	تَفَاعَلُونَ تَتَفَاعَلُونَ	تَظَاهَرُونَ تَظَاهَرُونَ	١
١ =	النساء =	عاصم وحمة والكسائي الباقون	تَفَاعَلُونَ تَتَفَاعَلُونَ	تَسَاءَلُونَ تَسَاءَلُونَ	٢
١٢٨	النساء =	عاصم وحمة والكسائي الباقون	يُفْعِلَا يَتَفَاعَلَا	يُضْلِحَا يَصَاحَا	٣
٨٠ =	الأنعام =	نافع وابن ذكوان وهشام الباقون	أَتَفَعَلُونِي أَتَفَعَلُونِي	أَتَحَاجُّونِي أَتَحَاجُّونِي	٤
١٢٥ =	الأنعام =	ابن كثير شعبة الباقون	يَفْعَلُ يَتَفَاعَلُ يَفْتَعِلُ	يَضَعُدُ يَصَاعِدُ يَصْعَدُ	٥
١٧ =	الكهف =	عاصم وحمة والكسائي الباقون	تَفَاعَلُ تَفْعَلُ	تَرَاوَرُ تَرَوَرُ	٦

ظواهر تصريف الأفعال في القراءات السبع الشهيرة

٧	وَيَتَّبِعُونَ وَيَتَنَاجُونَ	وَيَقْتَعُونَ وَيَقْعَاعِلُونَ	حمزة الباقون	المجادلة	٨ ---
٨	تَحَاضُّونَ تَحْضُّونَ	تَقَاعِلُونَ تَقْعُلُونَ	عاصم، حمزة، الكسائي الباقون	الفجر ---	١٨ ---

الجدول التاسع : ظاهرة قراءة القراء على وزن تَفَعَّلَ أو غيره.

ر/م	الفعل	وزنه الصرفي	القارئ	السورة	الآية
١	يَطْوَعُ تَطْوَعُ	يَتَفَعَّلُ تَفَعَّلُ	حمزة والكسائي الباقون	البقرة =	١٥٨،١ ٨٤
٢	يَطْهَرُنَ يَطْهَرُونَ	يَتَفَعَّلُنَ يَفْعُلْنَ	شعبة وحمزة والكسائي	البقرة =	٢٢٢ =
٣	يَتَسَنَّ يَتَسَنَّهُ	يَتَفَعَّلُ يَتَفَعَّلُهُ	حمزة والكسائي الباقون	البقرة =	٢٥٩ =
٤	ولا يَتِمُّوا ولا يَتِمُّوا	ولا تَفَعَّلُوا ولا تَفَعَّلُوا	راجع ما في البحث ل ترى تفصيل قراءة البزى في مثل هذه القضية	ورد أولا في البقرة	٢٦٧
٥	تَصَدَّقُوا تَصَدَّقُوا	تَفَعَّلُوا تَتَفَعَّلُوا	عاصم الباقون	البقرة =	٢٨٠ =
٦	تُسَوِّي تَسَوِّي تَسَوِّي	تُفَعِّلُ تَتَفَعَّلُ تَفَعِّلُ	ابن كثير وأبو عمرو وعاصم نافع وابن عامر الباقون	النساء = =	٤٢ = =
٧	تَعْدُوا تَعْدُوا تَعْدُوا	تُفَعُّوا تَفَعُّوا تَفَعُّوا	ورش قالون الباقون	النساء = =	١٥٤ = =

ظواهر تصريف الأفعال في القراءات السبع الشهيرة

٨	تَذَكَّرُونَ تَذَكَّرُونَ	تَفَعَّلُوا تَفَعَّلُوا	حفص وحزة والكسائي	هي كثيرة أول ورودها في الأنعام	١٥٢
٩	تَلَقَّفُ تَلَقَّفَ	تَفَعَّلُ تَفَعَّلَ	حفص الباقون	الأعراف، طه، الشعراء = = =	١١٧ ، ٦٩،٤٥
١٠	لِيَذْكُرُوا لِيَذْكُرُوا	لِيَفْعَلُوا لِيَفْعَلُوا	حزة والكسائي الباقون	الإسراء والفرقان =	٤١،٥٠ =
١١	تَشَقَّقَ تَشَقَّقَ	تَفَعَّلُ تَفَعَّلَ	أبو عمرو،عاصم،حزة الباقون	الفرقان،ق -----	٢٥،٤٤ ---
١٢	تَظَاهَرُونَ تَظَاهَرُونَ	تَفَاعَلُونَ تَفَاعَلُونَ	نافع،ابن كثير،أبو عمرو ابن عامر	الأحزاب -----	٤ ---
١٣	تُظَاهِرُونَ تُظَاهِرُونَ	تُفَاعِلُونَ تُفَاعِلُونَ	عاصم الباقون	----- -----	----- -----
١٤	لَا يَسْمَعُونَ لَا يَسْمَعُونَ	لَا يَفْعَلُونَ لَا يَفْعَلُونَ	حفص،حزة،الكسائي الباقون	الصفات -----	٨ ---
١٥	تَرَكَّيْ تَرَكَّيْ	تَفَعَّلُ تَفَعَّلَ	نافع،ابن كثير الباقون	النازعات -----	١٨ ---
١٦	تَصَدَّى تَصَدَّى	تَفَعَّلَ تَفَعَّلَ	نافع،ابن كثير الباقون	عبس -----	٦ ---

الملاحق

٦٢	النمل	أبو عمرو، هشام،	يَتَفَعَّلُونَ	يَذَكَّرُونَ	١٧
---	----	حفص، حمزة، الكسائي	تَفَعَّلُونَ	تَذَكَّرُونَ	
---	----	الباقون	تَتَفَعَّلُونَ	تَذَكَّرُونَ	

الجدول العاشر: ظاهرة قراءة القراء على أبواب الصرف مختلفة غير التي ذكر

ر/م	الفعل	وزنه الصرفي	القارئ	السورة	الاية
١	وَاتَّخَذُوا وَاتَّخَذُوا	وَأَفْتَعَلُوا وَأَفْتَعَلُوا	نافع وابن عامر الباقون	البقرة	١٢٥ =
٢	يَتَّبِعُوكُمْ يَتَّبِعُوكُمْ	يَفْعَلُوكُمْ يُفْتَعِلُوكُمْ	نافع الباقون	الأعراف والشعراء	١٩٣، ٢٢٤ =
٣	لَا يَهْدِي	لَا يَفْتَعِلُ	راجع تحليله في هذا البحث.	يونس	٣٥
٤	يَرْتَعُ	افتعل	راجع تحليل هذه القضية في البحث	يوسف	١٢
٥	فَاتَّبَعَ فَاتَّبَعَ	أَفْعَلَ فَأَفْتَعَلَ	ابن عامر وعاصم وحمة والكسائي	الكهف	٨٥، ٨ ٩٠، ٩٢ =
٦	فَمَكَتْ فَمَكَتْ	فَفَعَلَ فَفَعَلَ	عاصم الباقون	النمل	٢٢ ----
٧	تَهْدِي يَهْدِي	تَفْعِلُ بِفَاعِلٍ	حمة الباقون	النمل، الروم	٨١ و ٥٣ ----
٨	وَقَرَنَ وَقَرَنَ	فَعَنَ فِغَنَ	نافع، عاصم الباقون	الأحزاب	٣٣ ----

٩	يَصْدُونَ يَصْدُونَ	يَفْعُلُونَ يَفْعُلُ	نافع، ابن عامر، الكسائي الباقون	الزخرف -----	٥٧ ---
١٠	لَا يَأْلِيكُمْ لَا يَلْتَكُمْ	لَا يَفْعَلْكُمْ لَا يَعْلَكُمْ	أبو عمرو الباقون	الحجرات -----	١٤ ---
١١	مَا أَلْتَنَاهُمْ وَمَا لَتَنَاهُمْ وَمَا أَلْتَنَاهُمْ	مَا فَعَلْنَاهُمْ وَمَا عَلَنَاهُمْ وَمَا فَعَلْنَاهُمْ	ابن كثير ^١ قنبل الباقون	الطور = = = =	٢١ = = =
١٢	لَمْ يَطْمُئِنُّهُمْ لَمْ يَطْمِئِنُّهُمْ	لَمْ يَفْعُلْهُمْ لَمْ يَفْعِلْهُمْ	الكسائي الباقون	الرحمن = = =	٥٦ و ٧٤ =
١٣	أَنْشَرُوا أَنْشَرُوا	أَفْعَلُوا أَفْعَلُوا	نافع، ابن، حفص، شعبة ^٢ الباقون	المجادلة -----	١١ ---
١٤	بَرَقَ بَرَقَ	فَعَلَ فَعَلَ	نافع الباقون	القيامة -----	٧ ---

١ - بخلف عن ابن كثير أى أنه قرأ بإسقاط الهمزة

٢ - بخلف عن شعبة، أى سمع يقرأ بكسر الشين.

المصادر والمراجع

القرآن الكريم

ابن الباذش، أبو جعفر أحمد بن علي، الاقناع في القراءات السبع بيروت، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٩ م

ابن الجزري، أبو الخير محمد بن محمد الدمشقي، النشر في القراءات العشر، دار الفكر بيروت بلا تاريخ .

و النشر في القراءات العشر، دار الفكر بدون التاريخ.

ابن جنى أبو الفتوح عثمان، المحتسب في تعيين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها، بتحقيق علي النجدي ناصف و الدكتور عبد الحليم النجار والدكتور عبد الفتاح اسماعيل شلي، القاهرة، ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م.

والخصائص، تحقيق محمد علي النجار، القاهرة ١٩٥٦ م و سر صناعة الاعراب، حققه وعلق عليه أحمد فريد أحمد، المكتبة التوفيقية، بدون التاريخ.

ابن خالويه، ابو عبد الله الحسين بن أحمد الهمداني، إعراب القراءات وعللها، حققه و قدم له د/ عبد الرحمن بن سليمان العثيمين، مكتبة الخنجي بالقاهرة، الطبعة الاولى ١٤١٣ هـ - ١٩٩٢ م.

والحجة في القراءات السبع، تحقيق د/ عبد العالی سالم مكرم، بيروت، ١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م.

- ابن عاشور، محمد الطاهر، تفسير التحرير والتنوير، تونس، ١٩٨٤ م.
- ابن عصفور، علي بن مؤمن، الممتع في التصريف، تحقيق د/ فخر الدين قباوة، بيروت ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م.
- ابن عطية، أبو محمد عبد الحق الغرناطي، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تحقيق مجموعة من الأساتذة في المغرب ١٤١٣ هـ - ١٩٩٢ م.
- ابن عقيل، بهاء الدين عبد الله العقيلي، المصري، الهمدانني، شرح ابن عقيل لألفية ابن مالك، دار الفكر، بيروت، ١٤١١ هـ - ١٩٩١ م.
- ابن غلبون، أبو الحسن طاهر بن عبد المنعم، التذكرة في القراءات، حققه وراجعه وعلق عليه الدكتور سعيد صالح زعيمة، دار الكتب العلمية بيروت لبنان، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م.
- ابن فودي، عبد الله، الحصن الرصين في علم الصرف، دار الفكر بيروت لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م.
- و ضياء التأويل في معاني التنزيل، نشر الحاج محمد طَنْ إغى صكتو بلا مطبع ولا تاريخ.
- ابن قتيبة، ابو محمد عبد الله بن مسلم، تأويل مشكل القرآن، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م.
- ابن منظور الافريقي، لسان العرب، تصحيح أمين محمد عبد الوهاب وشريكه، دار احياء التراث العربي بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٩ هـ - ١٩٩٩ م.
- ابن مالك، تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد، تحقيق محمد كامل بري، دار الكتب العربي ١٣٩٨ هـ.
- ابن مكّي، أبو حفص عمر بن خَلَف بن مَكِّي الحِمَيْرِي المازَرِي الصَّقَلِي، تثقيف اللسان، تحقيق د/ عبد العزيز مطر، دار التعاون القاهرة، ١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م.

- ابن هشام، الانصاري، شرح شذور الذهب في معرفة كلام العرب تحقيق د/ محمد محمد تامر، دار العلوم، الطبعة الثانية ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م.
- ومغنى اللبيب عن كتب الاعاريب، مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، بلا تاريخ.
- وأوضح المسالك إلى ألفية بن مالك، تحقيق د/ الخوري، بيروت، ١٩٩٤ م.
- ابن يعيش، موفق الدين بعيش بن علي، شرح المفصل، بيروت بلا تاريخ.
- أبو حيان، أثير الدين محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان الأندلسي الغرناطي البحر المحيط في علم التفسير، دار الفكر، ١٣١٢ هـ - ١٩٩٢ م.
- أبو زرعة، عبد الرحمن بن محمد بن زنجلة، حجة القراءات السبع تحقيق سعيد الأفغاني، بيروت ١٩٧٩ م.
- أبو عمرو، الداني، الفتح والإمالة، تحقيق وتخريج وتعليق أبي سعيد عمر بن غرامة العمروي، دار الفكر بيروت، الطبعة الاولى ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م.
- أبو الطيب، اللغوي، كتاب مراتب النحويين، تقديم وتعليق د/ محمد زينهم محمد عزب، دار الافاق العربية، ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٣ م.
- أبو الفرج سید لاشين والعلمي، خالد بن محمد الحافظ، تقريب المعاني في شرح حرز الأمان في القراءات السبع، مكتبة دار الزمان السعودية، الطبعة الرابعة، ١٤٢١ هـ.
- أبو القاسم، علي بن عثمان الحسن القاصح العذري البغدادي سراج القارئ المبتدئ و تذكّار المقرئ المنتهي، دار الفكر سنة ١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م.
- أبو يحيى، ذكرى الأنصاري، فتح الرحمن بكشف ما يلتبس في القرآن، حققه وعلق عليه محمد علي الصابوني، دار الصابوني، الطبعة الاولى، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.
- الأزهري، الامام خالد بن عبد الله، التصريح على التوضيح، دار الفكر، بيروت بلا تاريخ.
- استانبولي، أحمد بن علي، مراح و عزى ومقصود و بنا وامثلة، الأوفست تركية، ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م.

الاستراباذي، رضى الدين محمد بن الحسن، شرح كتاب كافية ابن الحاجب، دار الباز للنشر والتوزيع، مكة المكرمة، ودار الكتب العلمية بيروت، بلا تاريخ.

الأشموني، على بن محمد، منهج سالكالى ألفية ابن مالك، القاهرة بدون تاريخ.
الاصمعي، أبو سعيد عبد الملك بن قريب، اشتقاق الأسماء، حققه وقدم له وصنع فهارسه د/ رمضان أبو التواب ود/ صلاح الدين الهادى، مكتبة الخانجي بالقاهرة، الطبعة الثالثة ٢٠٠٢م.

أغاكا، البرفسور عبد الباقي شعيب، الأدب الإسلامى فى ديوان الإلورى، مركز نشر المخطوطات العبية إلورن، الطبعة الثانية ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٣م.

وأساليب بلاغية فى ديوان الأستاذ عبد عبد الله بن فودي، مركز المضيف لخدمات الكمبيوتر والطباعة والنشر، إلورن، الطبعة الثانية ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م.

الألوسى، محمد بن عبد الله البغدادى، روح المعانى فى تفسير القرآن العظيم والسبع المثانى، بيروت، ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م

الباقلانى، محمد بن الطيب بن محمد، إعجاز القرآن بيروت، مع كتاب الإتقان فى علوم القرآن الجزء الثانى، دار الفكر بيروت، الطبعة الاولى ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م

٠م

البخارى، أبو عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم ابن المغيرة بن بردزبة، صحيح البخارى، دار الكتب العلمية بيروت لبنان الطبعة الثانية ١٤٢٦ هـ -

٢٠٠٥م

البيضاوي، ناصر الدين أبو الخير عبد الله بن عمر الشيرازي، أنوار التنزيل واسرار التأويل، دار الفكر بيروت، بلا تاريخ.

الثعالبي، أبو منصور عبد الملك بن محمد بن اسماعيل، فقه اللغة وأسرار العربية، تحقيق وترتيب مصطفى السقا، وابراهيم الأبيارى، وعبد الحفيظ شبلى، دار

الفكر بيروت ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م.

الخرجاني الامام عبد القاهر، أسرار البلاغة في علم البيان، تعليق وايضاح وتنقيح
محمد عبد العزيز النجار، مطبعة محمد علي صبيح وأولاده مصر، ١٣٩٧ هـ-١٩٧٧ م.

ودلائل الإعجاز، بيروت ١٤٠٩ هـ-١٩٨٨ م.

الجمال، الإمام سليمان بن عمر العجيلي، الفتوحات الإلهية بتوضيح تفسير الجلالين
للدقائق الخفية، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٦ هـ-
١٩٩٦ م.

الحريري، أبو محمد القاسم بن علي، درة الغواص في أوهام الخواص، دراسة وتحقيق
د/ الشريف عبد الله بن علي الحسيني البكاتي، المكتبة الفيصلية، مكة
المكرمة، الطبعة الاولى ١٤١٧ هـ-١٩٩٦ م.

الحضري، محمد، حاشية الحضري على ابن عقيل، دار إحياء الكتب العربية، مصر، بلا
تاريخ.

الحملاوي، الشيخ أحمد بن محمد بن أحمد، شذا العرف في فن الصرف، حققه وعلق
عليه طه عبد الرؤوف سعد وسعد حسن محمد علي، مكتبة الصفا
القاهرة، الطبعة الاولى ١٤٢٠ هـ-١٩٩٩ م.

الخطيب، الدكتور عبد اللطيف، معجم القراءات، دار سعد الدين القاهرة، الطبعة
الاولى ١٤٢٢ هـ-٢٠٠٢ م.

الذهبي، محمد بن أحمد شمس الدين، معرفة القراء الكبار، تحقيق محمد جاد الحق،
بيروت ١٣٩٦ هـ-١٩٧٦ م.

الريض، عبد الكريم، ظاهرة الاعراب في العربية، دار اقرأ ملت الطبعة الأولى،
١٣٩٩-١٩٩٠ هـ.

الزجاج، أبو إسحاق إبراهيم بن السري، إعراب القرآن، تحقيق إبراهيم الأنباري،
القاهرة، ١٩٦٣ م. ومعاني القرآن وإعرابه، تحقيق د/ عبد الجليل عبده
شلب، بيروت ١٤٠٨ هـ-١٩٨٨ م.

الزرقاني، محمد عبد العظيم، مناهل العرفان في علوم القرآن، دار احياء الكتب العربية، بدون تاريخ.

الزركشي، بدر الدين محمد بن عبد الله، البرهان في علوم القرآن، دار الفكر، ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م.

الزحشرى أبى القاسم جار الله محمود بن عمر الخوارزمي، الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، دار الفكر بلا تاريخ .
وأساس البلاغة، دار الفكر، ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م .

عبد اللطيف الخطيب - الدكتور- معجم القراءات، دار سعد الدين، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٠ م.

سيبويه، أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر، الكتاب، تحقيق وشرح عبد السلام محمد هارون، عالم الكتب، بيروت ١٩٦٦ م.

السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبى بكر، الإتقان في علوم القرآن، دار الفكر بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م.

والمزهر في علوم اللغة وأنواعها، تحقيق على محمد اليحاوى، ومحمد أحمد جاد المولى، ومحمد أبو الفضل إبراهيم، دار الفكر، بيروت بلا تاريخ.

ومعترك الأقران في إعجاز القرآن، تحقيق محمد عبد الرحيم، دار الفكر بيروت، الطبعة الاولى ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٣ م.

سوير، الدكتور عبد الله عبد الحميد، أحكام تجويد القرآن الكريم في ضوء علم الأصوات الحديث، بلا مطبعة وبلا تاريخ.

الشعراوي، محمد متولي، معجزة القرآن، إعداد أحمد زين، مكتبة التراث الاسلامى القاهرة، بلا تاريخ.

الشنقيطي، محمد الأمين بن محمد المختار الجكني، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، مكتبة ابن تيمية القاهرة، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م.

الصبان، محمد الصبان، حاشية الصبان على شرح الأشموني على ألفية ابن مالك، دار إحياء الكتب العربية، بلا تاريخ.

الصفاسي، علي بن محمد النوري، غيث النفع في القراءات السبع، بهامش سراج القارئ، دار الفكر بيروت، ١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م.

الضباع، علي محمد، الإضاءة في بيان أصول القراءة، القاهرة بلا تاريخ.
الطبري، أبو جعفر بن محمد بن جرير الصبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، المسمى بتفسير الطبري. مطبعة مصطفى البابن الحلبي وأولاده، ط ٣ ١٣٨٨ هـ - ٨٦٩١ م.

طنطاوي، محمد سيد، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، دار السعادة، بلا تاريخ
عبد الباقي، محمد فؤاد، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، دار الفكر بيروت، الطبعة الرابعة ١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م.

عبد التواب، الدكتور رمضان، التطور اللغوي مظاهره وعلمه وقوانينه، مكتبة الخانجي بالقاهرة، ١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م.

والتطور النحوي للغة العربية، مكتبة الخانجي بالقاهرة الطبعة الرابعة ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٣ م.

عضيمة، المغنى في تصريف الأفعال، دار الحديث القاهر ١٣٨٢ هـ - ١٩٦٢ م
ودراسات لأسلوب القرآن الكريم، دار الحديث القاهر، بلا تاريخ
العكبري، أبي البقاء عبد الله بن الحسين ابن عبد الله إملأ ما من به الرحمن، من وجوه الاعراب والقراءات في جميع القرآن، تصحيح وتحقيق الأستاذ إبراهيم عطوة عوض، دار الحديث، بلا تاريخ.

والتيان في إعراب القرآن، دار الفكر، ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م.
عمادة، الدكتور السيد أحمد، الحوار في القصيدة العربية الى نهاية العصر الأموي، التركي للكمبيوتر وطباعة الأوفيس، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ - ١٩٩٣ م.

الفيروزآبادي، مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز القاموسى المحيط دار الفكر
١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م.

قمحاوي، محمد الصادق، الكوكب الدرى فى شرح طيبة الجزري مكتبة الكليات
الأزهرية، بدون التاريخ.

وطلائع البشر فى توجيه القراءات العشر، مكتبة الإيمان أمام جامعة الأزهر، الطبعة
الاولى بلا تاريخ.

القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد، الجامع لأحكام القرآن (المعروف بتفسير الطبري)،
القاهرة ١٩٩٧ م.

الكوّاز، الدكتور محمد كريم، الأسلوب فى الإعجاز البلاغى للقرآن الكريم، دار
الكتب الوطنية ببنغازي، الطبعة الاولى ١٤٢٦ هـ.

المارغني، الشيخ سيدى ابراهيم، النجوم الطوالع على الدرر اللوامع فى أصل مقرئ
الامام نافع، مطبوع بلا مطبع وبلا تاريخ.

محيسن الدكتور محمد سالم، المغنى فى توجيه القراءات العشر المتواترة دار الجليل بيروت،
الطبعة الثانية ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م.

مسلم، أبو الحسين بن الحجاج ابن مسلم القشيري النيسابوري، الجامع الصحيح، دار
الفكر بيروت لبنان، بلا تاريخ.

المصطفوي، حسن، التحقيق فى كلمات القرآن الكريم، جمهورية إيران، الطبعة الاولى
١٣٦٨ هـ.

المطعني، دكتور عبد العظيم، البديع من المعانى والألفاظ، مكتبة وهبة القاهرة، الطبعة
الاولى ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م.

ومن قضايا البلاغة والنقد، مكتبة وهبة القاهرة، الطبعة الاولى ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م.
المقري، العالم العلامة أحمد بن محمد بن علي، المصباح المنير، بلا تاريخ، ولا مطبع.

مكى أبى طالب، حموش بن محمد بن مختار القيسي، الإبانة عن معاني القراءات،
القاهرة ١٣٧٩ هـ - ١٩٦٠ م.

والكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها، تحقيق د/ محي الدين رمضان،
بيروت ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م.

وكتاب مشكل إعراب القرآن، تحقيق ياسين محمد السوس، دمشق ١٣٩٤ هـ -
١٩٧٤ م.

الهاشمي، السيد أحمد، جواهر البلاغة في المعاني والبيان والبدیع، دار الفكر بيروت
لبنان، ١٤٢١ هـ - ٢٠٠٠ م.

فهرس الموضوعات

٧	الاهداء:
٩	التقريظ
١١	كلمة الشكر والتقدير
١٣	الملخص بالعربية
١٤	الملخص بالانجليزية:
الفصل الاول: المقدمة	
٢٠	موضوع البحث:
٢٠	حدود البحث:
٢١	سبب اختيار الموضوع
٢١	أهداف البحث
٢١	أهمية البحث
٢٢	مشكلة البحث
٢٢	منهج البحث
٢٣	الدراسات السابقة
الفصل الثاني: نبذة عن القراءات وعلم التصريف	
٢٧	المبحث الأول: التعريف عن القراءة والقراء
٢٧	القراءة السبع

٣٠	التعريف بالقراء السبع
٣٢	رواة القراء السبع
٣٤	الأئمة الذين أخذ عنهم القراء السبعة
٣٦	المبحث الثاني: التعريف بعلم التصريف
٣٧	مباحث علم الصرف
٣٧	ميزان الصرف
٣٨	ما لا يراعى في الميزان
٣٨	ما يراعى في الميزان
٣٩	كيفية الوزن
٤٠	أوزان الفعل الثلاثي المجرد

الفصل الثالث: الأفعال المزيدة بحرف واحد في القراءات السبع

٤٧	التمهيد
٤٩	المبحث الأول: ظاهرة قراءة القراء بزيادة الهمزة في أصل أو التضعيف
٦٦	المبحث الثاني: ظاهرة قراءة القراء بزيادة الهمزة أو على التجريد
٨٥	المبحث الثالث: ظاهرة قراءة القراء بالتضعيف أو بالتجريد
١٠٤	المبحث الرابع: ظاهرة قراءة القراء بياء الغائب أو بقاء المخاطب
١٦٣	المبحث الخامس: ظاهرة قراءة القراء بنون التعظيم أو بغيرها
١٨٥	المبحث السادس: ظاهرة قراءة القراء على المفاعلة أو غيرها

الفصل الرابع: الأفعال المزيدة بحرفين في قراءة القراء السبع

٢٠٧	المبحث الأول: ظاهرة قراءة القراء ببناء الفعل للفاعل أو للمفعول
٢٣٩	المبحث الثاني: ظاهرة قراءة القراء على وزن تفاعل أو على غيره
٢٤٥	المبحث الثالث: ظاهرة قراءة القراء على وزن تَقَعَّل أو غيره

٢٥٥	المبحث الرابع: ظاهرة قراءة القراء على صيغة إِفْتَعَلَ أو غيره
	الفصل الخامس: قراءة القراء على أوزان مختلفة وصيغ متفارقة
٢٦٥	المبحث الأول: ظاهرة قراءتهم على وزن من أوزان الثلاثي المجرد أو غيره
٢٧٤	المبحث الثاني: ظاهرة قراءة القراء على أبواب الصرف المختلفة غير التي ذكر
٢٨٩	الخاتمة:
٢٩٥	الملحق
٢٩٥	الجدول الأول
٢٩٩	الجدول الثاني
٣٠٣	الجدول الثالث
٣٠٨	الجدول الرابع
٣١٤	الجدول الخامس
٣٢٨	الجدول السادس
٣٣٤	الجدول السابع
٣٣٧	الجدول الثامن
٣٣٩	الجدول التاسع
٣٤٢	الجدول العاشر
٣٤٥	المصادر والمراجع:
٣٥٥	فهرس الموضوعات:

السيرة الذاتية

ولدت في رُون بُورِي في حكومة محلية تَلَاتَر مَقَرَا ولاية زَمَقَرَا، في ١٩ من شهر مارس سنة ١٩٦٢م، وأصل أبي من هُوَثِرِي في حكومة محلية بَكُورَا في ولاية زَمَقَرَا نيجيريا، وأصل أمي من شِرِب تَارَاَزَا في حكومة محلية رَابَا في ولاية صكتو نيجيريا.

ختمت القرآن الكريم في سنة ١٩٧٦، ثم شرعت في دراسة الفقه المالكي عند بعض العلماء في سَابُنْ عَرْن زَارِيَا، وحصلت على شهادة مدرسة العربية الإقليمية زاريا [provincial Arabic School Zaria] سنة ١٩٨٢م، وشهادة مدرسة معلمي اللغة العربية بكتسنة سنة ١٩٨٦م، ثم الشهادة التمهيدية سنة ١٩٨٨م في قسم اللغة العربية، في جامعة عثمان بن فودي صكتو، ثم شهادة الليسانس في اللغة العربية سنة ١٩٩٢م في الجامعة، وعينت معيدا بالقسم في الجامعة سنة ١٩٩٣م ومدرسا مساعدا في ١٩٩٤م. وحصلت على شهادة الماجستير في اللغة العربية في التخصص في علم الصرف، سنة ١٩٩٩م، في جامعة عثمان بن فودي صكتو، وعينت مدرسا في الدرجة الثانية سنة ٢٠٠٠م، ومدرسا في الدرجة الأولى سنة ٢٠٠٦م وحصلت على الدكتوراه في علم الصرف سنة ٢٠٠٧م. شاركت في دورة تدريب لأئمة ووعاظ العالم الإسلامي في الأزهر الشريف سنة ٢٠٠٩م.

كنت نائبا لإمام مسجد الجمعة في جامعة عثمان بن فودي من سنة ١٩٩٢م إلى ١٩٩٨م، ثم إمام مسجد الجمعة في الجامعة من سنة ١٩٩٩م إلى اليوم. وعضوا بالجمعية الوطنية لمعلمي العربية والدراسات الإسلامية في نيجيريا، وعضوا للجنة جامعة عثمان بن فودي للثقافة والجوائز، وعضوا للجنة جامعة عثمان بن فودي للأخلاق الاجتماعية، وعضوا للجنة جامعة عثمان بن فودي للمساجد في الجامعة، وعضوا للجنة الجامعة في إدارة المسجد المركزي. ومفسرا للقرآن الكريم في شهر رمضان في المسجد المركزي في الجامعة. وكتبت خمس مقالات مختلفة مطبوعة في المجالات العلمية المختلفة. وألفت كتابا مسمى بـ "من صور أفعال التفضيل في القرآن الكريم دراسة صرفية التطبيقية". وأنا متزوج بامرأتين ولي اثنا عشر ولدا.